

المضمون الاقتصادي للمعاهدات في صدر الإسلام

الدكتور
خليفة عبود الطائي





دار الهجرة للنشر والتوزيع

الأردن - عمان

هاتف: 5231081 فاكس: +96265235594

ص.ب: 366 عمان 11941 الأردن

E-mail: dar_alhamed@hotmail.com

E-mail: Daralhamed@yahoo.com

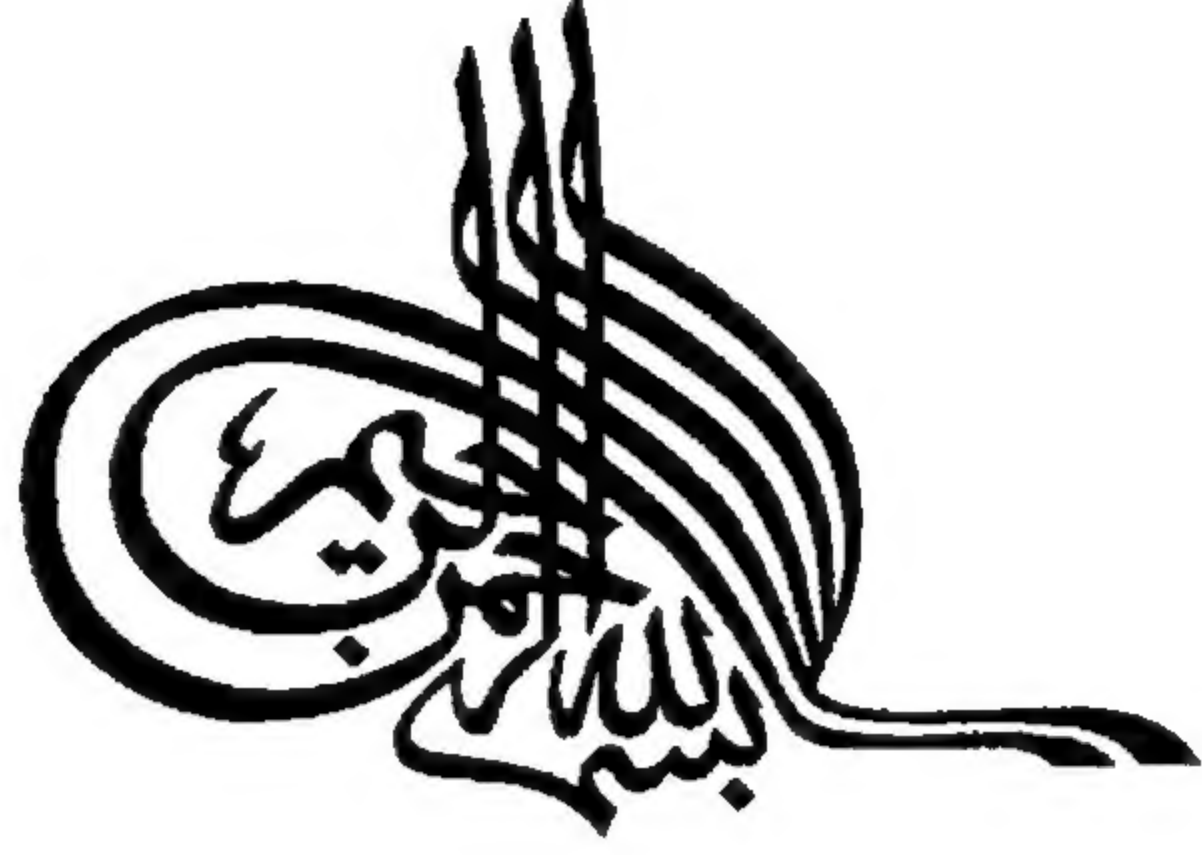


دار الحماة للنشر والتوزيع

الأردن - عمان

هاتف: 5231081 فاكس: 96265235594
ص.ب: 366 عمان 11941 الأردن

E-mail: dar_alhamed@hotmail.com
E-mail: Daralhamed@yahoo.com



المضمون الاقتصادي للمعاهدات في صدر الإسلام

المضمون الاقتصادي للمعاهدات في صدر الإسلام

الدكتور

خليفة عبود الطائي



محفوظ جميع الحقوق

- رقم التصنيف : 278.4
المؤلف ومن هو في حكمه : خليف عبود الطائي.
عنوان الكتاب : المضمون الاقتصادي للمعاهدات في صدر الاسلام.
رقم الإيداع : 2014/4/1959
الواصفات : المعاهدات // التاريخ الاسلامي/
بيانات الناشر : عمان - دار ومكتبة الحامد للنشر والتوزيع
يتحمل المؤلف كامل المسؤولية القانونية عن محتوى مصنفه ولا يعبر هذا المصنف عن رأي دائرة المكتبة الوطنية أو أي جهة حكومية أخرى.
(ردمك) ISBN 978-9957-32-831-3

تم إعداد بيانات الفهرسة والتصنيف الأولية من قبل دائرة المكتبة الوطنية.

لا يجوز نشر أو اقتباس أي جزء من هذا الكتاب، أو اختزان مادته بطريقة الاسترجاع، أو نقله على أي وجه، أو بأي طريقة كانت إلكترونية، أم ميكانيكية، أم بالتصوير، أم التسجيل، أم بخلاف ذلك، دون الحصول على إذن الناشر الخطي، وبخلاف ذلك يتعرض الفاعل للملاحقة القانونية.

الطبعة الأولى 2015-1436هـ



دار الحامد للنشر والتوزيع

الأردن - عمان - شفا بدران - شارع العرب مقابل جامعة العلوم التطبيقية

هاتف: +962 6 5231081 فاكس: +962 6 5235594

ص.ب. (366) الرمز البريدي: (11941) عمان - الأردن

www.daralhamed.net

E-mail : daralhamed@yahoo.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾

صَلَّى
الْعَظِيمِ

(سورة يوسف: 76)

الإهداء

إلى وطني

المحتويات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	13
الفصل الأول	
المعاهدات طبيعتها ومراحل إبرامها	19
المعاهدة لغة واصطلاحاً	21
1- مراحل إبرامي المعاهدات - المفاوضات	32
2- كتابة المعاهدة	41
3- لغة المعاهدة	48
4- التوقيع والتصديق	51
5- الأشهاد والكاتب	57
صحة المعاهدات	59
الوفاء بالمعاهدات	64
الفصل الثاني	
المعاهدات عند العرب قبل قيام الدولة العربية الإسلامية	75
معاهدة لقيط والجون الكلبي	83
معاهدة ثقيف وبني عامر	86
حلف المطيبين	91
الإيلاف	100
حلف قريش مع الأحابيش	111
حلف قريش مع خزاعة	117
حلف قريش مع تميم	122
حلف الفضول	130
مقاطعة قريش لبني هاشم وعبد المطلب	135

الصفحة	الموضوع
	الفصل الثالث
145	المعاهدات في عهد رسول الله ﷺ
147	البيعة قبل الهجرة النبوية الشريفة
154	معاهدة الرسول ﷺ مع أهل المدينة
177	صلح الحديبية
188	معاهدة أكيذر وأهل دومة الجندل
194	معاهدة آيلة
198	معاهدة الرسول ﷺ مع أهل جرباء واذرح
200	معاهدة أهل مقنا
205	معاهدة نصارى نجران
210	معاهدة ثقيف
218	الجزية
	الفصل الرابع
225	المعاهدات في حروب التحرير العربية
227	الجهاد لتحرير الأرض العربية
232	معاهدة خالد بن الوليد لأهل الحيرة
236	معاهدات خالد بن الوليد في العراق بعد الحيرة
242	معاهدة تحرير دمشق
251	معاهدة بعلبك
256	معاهدة مدن الشام
265	معاهدة القدس
270	معاهدة لدا
271	معاهدات الجزيرة - معاهدة الرها

الموضوع	الصفحة
معاهدة الرقة	275
معاهدات تحرير مصر والمغرب - معاهدة أهل مصر	290
معاهدة النوبة	301
الفصل الخامس	
المعاهدات في حروب الفتوحات الإسلامية	315
معاهدة ماه بهرذان ومعاهدة ماه دينار	317
معاهدة أصبهان	325
معاهدة الري	331
معاهدة دوبناوند والخور والارز والشرز	336
معاهدة قومس	338
معاهدة جرجان	341
معاهدة طبرستان	345
معاهدة انريجان	349
معاهدة ارمينية	354
معاهدة موقان	360
معاهدة تفليس	363
معاهدة دبيل	373
معاهدة مرو رود	375
معاهدة هراة وبوشنج وباذغيس	384
الخراج	393
الخاتمة	399
المصادر والمراجع	403

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ونبينا محمد وعلى آله وصحبه الغر الميامين.

التاريخ الاسلامي يتضمن الحياة بكافة اشكالها ووسائلها فهو حافل بتاريخ ثورة انسانية شاملة، بين صفحاته صورة مشرقة لتنظيم المجتمع في الدولة العربية الاسلامية وماتمخض عنه تشريعات وقوانين وحلول لكافة اشكاليات الحياة، ولم يقتصر هذا التاريخ على البطولة والفروسية وحروب التحرير والفتوحات فحسب، بل لقد تخلل ذلك معالجات انية ومستقبلية للحياة وتقويم للمجتمع على وفق اراء ومفاهيم تعيد للانسان انسانيته وتجعل للحياة معنى وكذلك للموت.

التاريخ الاسلامي في صدر الاسلام طرح معالجات تطبيقية لما كان في المجتمع القبلي السائد في جزيرة العرب ومن ثم في العراق وبلاد الشام ومصر نابذاً ماساد المجتمع في تلك الامصار اثر الاحتلال الاجنبي وما خلفه النظامين الساساني والبيزنطي وخاصة في المجال الاقتصادي.

وفي دراستنا هذه نحاول ان نسلط الضوء على احد المواضيع ذات الاهمية التاريخية والتي رافقت الدولة العربية الاسلامية منذ تأسيسها، الا وهو المعاهدات متوخين فقط التركيز على مضمونها الاقتصادي رغم ان هذا المضمون لم يكن هو الهدف وراء عقدها وانما كان احد نتائجها. وذلك لان هذه المعاهدات كانت تدرس ضمن الدراسات التاريخية للحروب والفتوحات وما آلت اليه من انتشار الاسلام وتوسع الدولة العربية الاسلامية والقضاء على الدولتين الساسانية والبيزنطيه، وكذلك تطرق اليها بعض الدارسين للجوانب الفقهية والاحكام الشرعية، الا ان الجانب الاقتصادي يكاد ان يكون مغيباً او متداخلاً في هذه الدراسات وبصورة

عامه فان الدراسات الاقتصادية المتخصصة في التاريخ الاسلامي قليلة حسب اطلاعنا، لذا جاءت هذه الدراسة في سياق التأريخ الاقتصادي الاسلامي في صدر الاسلام.

وبالرغم من تشابه نصوص هذه المعاهدات كونها تستقي مبادئها من مصدر واحد هو الدين الاسلامي وان اهدافها ونتائجها واحدة الا انها كانت تؤرخ لعصر جديد تعبر عن مفهوم انساني لكل العصور القادمة معتمدة على القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، لذا فان دراسة المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدات تطلب التدقيق في كتب الفقه الاسلامي من اجل تحليل بعض النصوص والبنود والبحث في نتائج بعض هذه المعاهدات وما ترتب عليها في الحياة الانسانية بشكل عام.

وقد اشتملت الدراسة الى خمس فصول تناول الفصل الاول منها دراسة لمفهوم المعاهدات في الاسلام وكيفية المفاوضات وتحرير المعاهدة ولغتها وتوقيعها والاشهاد عليها ومن ثم تنفيذها والوفاء بها وموقف الاسلام من ذلك كله.

اما الفصل الثاني فكان عن المعاهدات عند العرب والذي بين معرفة العرب قبل الاسلام للاحلاف والمعاهدات وكتابة بعضها وقد تضمن هذا الفصل بعض المعاهدات ذات المضمون الاقتصادي.

واشتمل الفصل الثالث على المعاهدات في عهد الرسول (ﷺ) ابتداءا ببيعتي العقبة الاولى والثانية ثم صحيفة المدينة وماتلاها من معاهدات عقدها الرسول (ﷺ) حتى وفاته والتي اعتبرت قاعدة اولية لما يليها.

وتناول الفصل الرابع المعاهدات التي ابرمت خلال حروب التحرير العربية لبلاد الشام والعراق ومصر، هذه المعاهدات التي عقدها قادة الجيوش العربية او ولاية الامصار والذين تابعوا تنفيذ هذه المعاهدات لما شملته من احكام اسلامية واجراءات لبناء الدولة العربية الاسلامية وتقوية مواردها الاقتصادية.

اما الفصل الخامس فكان قد عالج المعاهدات التي عقدت خلال الفتوحات الاسلامية في المشرق الاسلامي والتي جاءت امتداداً لمعاهدات حروب التحرير حيث عقدها قادة الفتح الاسلامي وفق مبادئ الاسلام ومنهجه.

ان طبيعة موضوع الدراسة قد جعل الباحث يرجع الى كثير من المصادر الاولى والمراجع الحديثة التاريخية منها والفقهية وكتب البلدانيين وتوزعت كما يأتي:

1- كتب التاريخ العام، ومنها ما اشتمل على المعلومات التاريخية مثل تاريخ ابن خياط وفتوح مصر لابن عبدالحكم والانساب للبلاذري وتاريخ اليعقوبي وتاريخ الطبري وكتاب الوزراء والكتاب للجيشياري والاوائل لابي هلال العسكري، والكامل لابن الاثير والخطط للمقريزي وغيرها من المصادر المهمة التي لاغنى لباحث في التاريخ الاسلامي عنها الا ان اهمها على الاطلاق كان تاريخ الرسل والملوك للطبري الذي يعد من اهم المصادر التي اعتمدتها الاطروحة على الاطلاق لذكره نصوص المعاهدات فقد ذكر () نص ومعلومات ذات اهمية كبيرة عن ظروف عقد هذه المعاهدة وهذا ما اغنى الاطروحة بالوثائق التي اتاحت للباحث متابعة المفاهيم الاقتصادية لها واثار تطبيقها للفترة المحددة بصدر الاسلام، بالاضافة الى ذلك فقد كان ماجاء في بعض المصادر التاريخية الاخرى مثل الغزوات الضامنة لابن حبيش او الكامل في التاريخ لابن الاثير، كانت مطابقة حرفياً في اكثرها لما جاء عند الطبري ويعتقد انهما اعتمدا عليه في مصادرهم وان لم يذكرها ذلك.

كما ان الباحث قد وجد ان من المناسب اعتماد التسلسل الزمني (الحواليات) عند الطبري في ترتيب التتابع الزمني لتاريخ عقد المعاهدات وخاصة في الفصل الخامس "معاهدات الفتوحات الاسلامية" حيث قد ذكرت المصادر التاريخية عدة تواريخ للفتوحات والمعاهدات مما يصعب معرفة أي المعاهدات كانت قبل

غيرها في بعض الاحيان لتدخل الفتوحات وخاصة منها ماكان بعد معركة نهاوند مباشرة. وذكر الطبري كذلك اخبار بروايات موثوقه لدعم نصوص المعاهدات التي جاء بها.

2- كتب السيره والمغازي والفتوح

ان هذه المجموعة من المصادر كانت قد غطت حياة رسول الله (ﷺ) وبداية الدولة العربية الاسلامية، وكان لسيرة ابن هشام الدور البارز في المعلومات وخاصة لبيعتي العقبة وصحيفة المدينة وصلاح الحديبية واما المغازي للواقدي فقد رقد هذه الاطروحة بالمعاهدات التي حدثت في غزوات رسول الله (ﷺ) وماترتب على هذه المعاهدات من مضامين اقتصادية وتفاصيل على قدر من الاهمية لهذه الفترة. الا ان الباحث وجد عند البلاذري في كتابه فتوح البلدان، معلومات مفيدة جدا عن عهود الصلح ونصوص هذه العهود، ويعتبر كتاب الفتوح من اهم المصادر التاريخية مع تاريخ الطبري اللذان كانا مركز الوثائق التاريخية للعهود في صدر الاسلام. وكانت التفاصيل الرائعة والمتابعة الدقيقة للمعلومات الاقتصادية التي ترتبت على هذه المعاهدات من اهم مصادرها عن المفهوم الاقتصادي للمعاهدات في صدر الاسلام.

وضمن اطار هذا الكتاب فقد كان كتاب الفتوح لابن اعثم الكوفي مصدرنا الرئيسي بل الوحيد عن المبالغ العاجلة التي تسلمها المسلمون من البلاد المحررة او المفتوحة اثناء عقد المعاهدات.

3- كتب الخراج والفقه الاسلامي

ان مجموعة الخراج يتقدمها كتاب الخراج لابي يوسف الذي تضمن معلومات ممتازة عن معاهدات خالد بن الوليد في العراق وكذلك ناقش الجباية ومقدارها ايام عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وموضوع التدابير المالية قبل التنظيم وكثير من الامور الاقتصادية المتعلقة بالارض والتجارة. واما كتاب الخراج وصناعة

الكتاب، لقدامه بن جعفر فقد تضمن بعض نصوص المعاهدات ومعلومات قيمه عن الدواوين والنفقات وبيت المال والرسائل والتوقيع والخاتم وغير ذلك.

اما كتاب الاموال لابي عبيد فيعتبر بحق المصدر الثالث بعد الفتوح للبلاذري وتاريخ الطبري في ذكر نصوص المعاهدات.

وتتميز هذا المصدر بكونه من اغنى المصادر في المعلومات الاقتصادية مع اعطائه الرأي وارااء الفقهاء الاخرين في بعض الاحيان وخاصة في موضوع الموقف من اخذ الرق في المعاهدات وكذلك بحثه في مقادير الخراج التي وضعها الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) في البداية على جريب الحنطة والشعير وغيرها من الامور المهمة جدا وبذلك يكون كتاب الاموال لابي عبيد من اهم المصادر الفقهية والتاريخية التي اعتمدها الباحث للنصوص والروايات والاراء التي تضمنها.

اما الكتب الفقهية الاخرى فقد كانت تأتي بالدرجة الثالثة من الاهمية في هذا المجال مثل كتاب الام للشافعي والمبسوط للسرخسي، والمغني لابن قدامه وغيرها.

4- اما كتب الجغرافيين فانها قدمت للباحث معلومات جيدة عن مواقع المدن ومقدار الخراج الذي وظفه الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) على الارض، وتتوزع المعلومات بين هذه المصادر الا ان الباحث قد استفاد كثيرا من كتاب معجم البلدان لياقوت الحموي، حيث جاء فيه معلومات ونصوص متميزة عن المعاهدات في بلاد الشام والجزيرة ومقادير الجزية المقرره على اهل الجزيرة وكذلك الخراج وجبايته وكذلك تفاصيل عن التحرير والفتوحات وايضا عن الاهمية الاقتصادية ومانتج بعض المدن التي عقدت هذه المعاهدات.

5- لقد استفاد الباحث من المصادر الاخرى مثل كتاب نهاية الارب في فنون الادب، للنويري فهو كتاب موسعي شامل تضمن معلومات اقتصادية جيدة،

وكذلك صبح الاعشى للقلقشندي الذي اعطانا صورته واضحة عن المعاهدات وعقدها ونماذج تطورها التاريخي وسبق هذين المصدرين كتاب ادب الكتاب للصولي الذي زودنا بمعلومات عن الخراج في خلافة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وكذلك عن هدايا النيروز والمهرجان. ومن الكتب الادبية التي احتوت على معلومات اقتصادية في صدر الاسلام كتاب الاغانى لابي الفرج الاصفهاني.

6- المراجع

لا يمكن لاي باحث الاعتماد على المصادر فقط في دراسته في موضوع ما ان كان مدروس بعض جوانبه ان لم يرجع الى ما جاء في الدراسات والكتب التي سبقته. وكان الباحث قد اطلع على الكثير من الدراسات ذات الصلة واستفاد بشكل او باخر منها الا ان اهم هذه الدراسات الحديثة. الجزية والاسلام لدانيال دانيت لما تضمنه من آراء المستشرقين الذين سبقوه اولا ولما جاء في هذا الكتاب من معلومات جيدة ثانيا.

وكذلك دراسات الاستاذ الدكتور عبدالعزيز الدوري وكذلك كتاب الخراج وكتاب الدولة الاسلامية للاستاذ الدكتور صالح احمد العلي، اما الوسيط للاستاذ الدكتور هاشم الملاح، والسيرة النبوية لاكمر ضياء العمري وغيرهم، فقد كانت هذه الدراسات على ماورد فيها قد حفزت الباحث على التدقيق في الآراء ومناقشتها وتبيان رأيه بها خاصة في موضوع صحيفة المدينة.

المعاهدات طبيعتها ومراحل إبرامها

- المعاهدة لغة واصطلاحاً
- طبيعة المعاهدات
- مراحل إبرام المعاهدات
- صحة المعاهدات
- الوفاء بالمعاهدات .

المعاهدات طبيعتها ومراحل إبرامها

المعاهدة لغة واصطلاحاً:

المعاهدة:

لغة: هي اتفاق بين اثنين أو جماعتين.⁽¹⁾

وهي ميثاق يكون بين دولتين أو أكثر لتنظيم علاقات بينهما، والاعتقاد والتعاهد والتعهد بمعنى واحد هو: إحداث العهد بما عهدته، فالعهد يعني: اتفاق رجلين أو جماعتين على أمر يلزمونه لمصلحة مشتركة بينهما والمعاهدة هي: إحداث هذا الاتفاق. والعهود تختلف باختلاف المتعاهدين، فقد يكون، العهد بين رجلين، أو بين طائفتين، أو فريقين، أو بين دولتين، أو بين هيئة معنوية وبين دولة أخرى.⁽²⁾

وعاهد أعطاه عهداً وقيل معاهدته مبايعته لك على إعطائه الجزية والكف عنه، والمعاهد الذمي، وأهل العهد أهل الذمة فإذا أسلموا سقط عنهم العهد.. والعهدة كتاب الحلف والشراء واستعهد من صاحبه اشترط عليه وكتب عليه عهده إذا لم يحكم بعد من عقله عهده أي ضعف.. والتعهد التحفظ بالشئ وتجديد العهدة.⁽³⁾

وترد المعاهدة تحت عدة الفاظ منها.

(1) إبراهيم مصطفى وآخرون. المعجم الوسيط. مجمع اللغة العربية. القاهرة 1965. ج 2 ص 640.

(2) الجوهري. إسماعيل بن حماد: الصحاح في اللغة والعلوم. إعداد نديم وإسماعيل مرعشلي. دار الحضارة العربية. بيروت 974، ج 2 ص 171.

(3) ابن منظور. أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم، لسان العرب، طبعة مصورة عن طبعة بولاق. الدار المصرية للتأليف والترجمة- ج 4 ص 305-309.

الميثاق:

وهو الموائقة والمعاهدة⁽¹⁾، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِيثَاقُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ﴾⁽²⁾، ومنه الموائق، تقول واتقته بالله لافعلن كذا وكذا، ويقال الميثاق العهد، والجمع موائيق، وميثاق، وميثاق. والعهد إذا تم إحكامه بكسر الهمزة، والتوثيق بما يقتضي زيادة العناية، والوفاء به سمي ميثاقاً.⁽³⁾ والميثاق العهد والموائقة. المعاهدة وكادت العهد - واتقته.⁽⁴⁾

الآل:

أي الحلف والعهد وقد وردت كلمة الآل في القرآن الكريم مرتين. قال تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً﴾⁽⁵⁾. وكذلك ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾⁽⁶⁾. وذكر ابن الجوزي⁽⁷⁾ في الآل خمسة اقوال هي: القرابة، الجوار، انه الله تعالى، والعهد. والحلف.

اليمين:

الحلف والقسم. وفي القرآن العزيز ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْتَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾⁽⁸⁾ وسمي وسمي العهد يميناً لتوثيقه باليمين وهو في معنى الحلف للدلالة التي فيه على الشعائر والايمان والمعاني الدينية. ولذلك قيل للحلف اليمين، لأن من عادات العرب

(1) ابن منظور - لسان العرب - ج 12 ص 251.

(2) سورة المائدة - من آية 7.

(3) ابن الجوزي: ابو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي: زاد المسير في علم التفسير طبعة المكتب الاسلامي. بيروت ودمشق، 1964، ج 1 ص 56.

(4) ابن منظور. لسان العرب. ج 10، ص 371، ابن سيدة: علي بن الحسن بن إسماعيل النحوي اليعقوبي الاندلسي: المخصص، المكتب النجدي للطباعة والنشر، بيروت، ج 4، ص 109.

(5) سورة التوبة، الآية: 8.

(6) سورة التوبة من الآية: 10.

(7) زاد المسير في علم التفسير ج 2، ص 42.

(8) سورة النحل، الآية 91.

عند عقد الحلف بسط ايمانهم اذ حلفوا وتحالفوا وتعاهدوا وتبايعوا.⁽¹⁾ وكانوا ينظرون اليها على ان لها قداسة خاصة وحرمة، والحانث بيمينه ينظر اليه باشد انواع التحقير والازدراء. ويعد الحنث باليمين من الموبقات ومن الكبائر التي لا يغتفر صدورها من شخص في شريعة الجاهلين. وقد امر الاسلام بالوفاء بالعهد.⁽²⁾

الحلف:

المعاهدة على التعاضد والتساعد والاتفاق، والجمع احلاف، وحالفه محالفة وحلفاً. عاهده. وتحالفوا: تعاهدوا.⁽³⁾

والحلف: الجوار والاجارة، وقد حالف فيهم وحالفهم، وحليفك الذي يحالفك وقد تحالفوا. والاسم الحلاف والحلف. المحالف وهم الحلفاء والاحلاف واصله في الاحلاف التي في العشائر والقبائل ثم استعمل في كل ما يلزم شيئاً فلم يفارقه حتى قيل حليف لجود والأكثر وحلفهما والعهد كالحلف.⁽⁴⁾ وتكون بين المتحالفين موثيق موثيق على الوفاء بالالتزامات التي نص عليها او اتفق الطرفان المتعاقدان او الاطراف المتعاقدة على الوفاء بها كاملة غير منقوصة. ويكون الحلف بين الافراد، كما يكون بين الجماعات والحكومات، فيتحالف الافراد بعضهم مع بعض ويعلن الحلف ليكون معلوماً بين الناس.⁽⁵⁾

(1) ابن منظور. لسان العرب جـ 17، ص 356.

(2) الطبري. جامع البيان عن تأويل آي القرآن: تحقيق محمود محمد شاكر، دار المعارف، مصر، 1958، ص 182.

(3) ابن منظور، لسان العرب.

(4) ابن سيرة: المصنف، جـ 4، ص 109.

(5) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، دار العلم للملايين، بيروت ومكتبة النهضة بغداد، بغداد، ط 1، 1969، جـ 4، ص 372.

البيعة:

البيعة هي نوع من المعاهدات الجماعية للقائد أو الامير أو أي فرد ذي مكانة مرموقة. وللبيعة دلالات ومعاني المعاهدة.

والبيعة في اللغة. مصدر مرة من الفعل (باع بيعاً) والبيع ضد الشراء. وقد يقال للبيع شراء وللشراء بيع أو مبادلة مال بمال. والبيعة الصفقة على ايجاب البيع وعلى المبايعة والطاعة. وكانوا اذا تتبايعوا تصافحوا.⁽¹⁾

والبيعة اصطلاحاً عبر عنها ابن خلدون⁽²⁾ بقوله "اعلم ان البيعة هي العهد على الطاعة، كأن المبايع يعاهد اميره على انه يسلم له النظر في امر نفسه وامور المسلمين لا ينازعه في شيء من ذلك. ويطبعه في ما يكلفه به من الامر على المنشط والمكره. وكانوا اذا بايعوا الامير وعقد عهده جعلوا ايديهم في يده تأكيداً للعهد.

كما وردت عن العرب قبل الاسلام وبعده عدة الفاظ ومرادفات تعني المعاهدة ونذكر منها. الايلاف، الامان، الزمة، الصلح، المواعدة، المكاتبة، الهدنة، المهادنة، الحفاظ، الوصية، الأمر، الحبل، الجوار، العصام، الزمان، المعاودة، العقد، الموائقة، الوث، المحالفة، والاتفاق.⁽³⁾

وبرجت حديثاً الفاظ اخرى بها ذات المدلول او جزء منه⁽⁴⁾. فذكر منها:

- البيان والاعلان: كما على سبيل المثال (الاعلان العالمي لحقوق الانسان).

(1) ابن منظور. لسان العرب. مادة بيع.

(2) المقدمة: ص 209.

(3) الربيعي، رشيد مجيد محمد: "تكوين المعاهدات ودلالاته عند العرب قبل الاسلام، مجلة افاق عربية، السنة الرابعة عشر، 1989، بغداد، ص 79.

(4) محمد المجنوب، الوسيط في القانون الدولي العام. للدار الجامعية للطباعة والنشر بيروت، 1999، ص 490.

- البروتوكول: وهو مصطلح اجنبي معرّب يطلق على أمور مختلفة ترمي الى وضع قواعد قانونية، أو الى تطبيق معاهدة قائمة أو تعديلها أو تفسيرها أو اكمالها. أو ملحق بها.

- التسوية: وهي اداة دبلوماسية تهدف عادة الى تحديد طرق العمل بمعاهدة سابقة أو الى اقامة نظام مؤقت.

- النظام مثل (نظام محكمة العدل الدولية). وكذلك الاتفاق المؤقت وليس من اليسير التمييز بين هذه المصطلحات لانه ليس لاختلاف التسمية بينها اية نتيجة عملية. وفي رأي معظم الفقهاء ان مؤدى هذه الالفاظ واحد وان الرغبة في التفنن والتمايز هي التي تدفع بعض الساسة الى التتويج في التسمية والتلاعب بالمصطلحات. وبالامكان استعمال جميع هذه الالفاظ لتحقيق عملية قانونية محددة. والمتفق عليه ان جميع هذه الادوات تتمتع بالقوة الالزامية ذاتها.⁽¹⁾

ونجد في تاريخ العرب قبل الاسلام لفظة (الحليفان) للدلالة على تحالف قبيلتين، أو (الاحلاف) تعبيراً عن حلف عقد بين قبيلتين أو اكثر. وقد قصد بها احلاف عديدة.⁽²⁾

المعاهدة اصطلاحاً:

لقد جاءت المعاهدة لدى الفقهاء المسلمين باشكال متعددة ولكن بمعنى متقارب ونحو مدلول واضح بسيط فقد قيل انها موادة المسلمين لأهل الحرب سنيين معلومة⁽³⁾. والموادة هي المعاهدة والصلح على ترك القتال. حيث يقال: توادع الفريقان أي تعاهدا على ان لا يغزو كل واحد منهما صاحبه.⁽⁴⁾ وقال عنها ابن

(1) م ن، ص 490.

(2) جواد علماء المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام جـ4، ص 375.

(3) الشيباني: محمد بن الحسن: شرح السير الكبير، تحقيق: صلاح الدين المنجد معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية، مصر 1957، جـ5، ص 1780.

(4) الكاساني: علاء الدين ابي بكر الكاساني: بدائع الصنائع، دار الكتاب العربي، بيروت، 1982، جـ7، ص 108.

قدامة⁽¹⁾ "هي ان يعقد لأهل الحرب عقداً على ترك القتال مدة بعوض او بغير عوض وتسمى مهادنة وموادعة ومعاهدة.

وهو نفس ما ذكره الرملي⁽²⁾ واكد انها تسمى موادعة ومسالمة ومعاهدة ومهادنة. ويمكن ان يكون هنالك تعريفاً اكثر دقة يعكس المفاهيم الاسلامية.

فالمعاهدة هي عقد دولي، ذو طبيعة اتفاقية، يعقد بين الدول الاسلامية وبين غيرها من الدول، يقصد ايجاد حقوق والتزامات مشروعة معينة بين الطرفين، محدد بوقت معين، مع ذكر القواعد والشروط التي تخضع لها هذه العلاقة، ولكن دون ان يفرغ من شكل ونمط محدد.⁽³⁾

ولما كانت المصالح الخاصة هي العامل المؤثر في تأليف الاحلاف، كان امد الحلف يتوقف في الغالب على دوام تلك المصالح، وقد تعقد الاحلاف لتنفيذ شروط اتفق عليها⁽⁴⁾، كما ان مبدأ نسبية المعاهدات ليس مطلقاً. فكثير ما يحدث آثار المعاهدات إلى دول لم تسهم في ابرامها ولم تكن طرفاً فيها... حيث من المعاهدات ما يبيح الانضمام اللاحق اليها حيث تتمكن الدول التي لم تسهم في وضعها من الاشتراك فيها والافادة من احكامها والانضمام الى المعاهدة لا يتم الا بعد ان تصبح المعاهدة نافذة بني اطرافها الاصليين. ويطلق الفقهاء على المعاهدات التي تبيح الانضمام اسم "معاهدات مفتوحة"⁽⁵⁾.

(1) المغني: مكتبة الرياض الحديثة، الرياض جـ8، ص459.

(2) نهاية المحتاج الى شرح المنهاج، المكتبة الاسلامية، مصورة عن طبعة القاهرة، 1939، ص100.

(3) محمد الصادق عفيفي: الاسلام والمعاهدات للدولتين مكتبة الانجلو المصرية، 1977، ص52.

(4) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، جـ4، ص374.

(5) محمد المجنوب: الوسيط في القانون الدولي العام. الدار الجامعية للطباعة والنشر، بيروت، 1999،

وقد شاع كثيراً استعمال مصطلح الاتفاقية فأن الباحث لم يجد أي فارق في استعمال كلمة معاهدة او اتفاقية حتى ان الدكتور حكمت بشير.⁽¹⁾ عرف المعاهدات على انها: "هي الاتفاقيات التي تقوم على الارادة الصريحة للاطراف المتساوية وهذه الاطراف هي اشخاص القانون الدولي. وتتطوي آثار هذا الاتفاق على تغيير او ايقاف الالتزامات والحقوق المتبادلة في المجالات الاقتصادية والثقافية او في أي حقل من حقوق التعاون. يشترط ان يراعى في عقدها ولزومها ونفاذها جميع الاحكام الشكلية والموضوعية المقررة في القانون الدولي العام". وجاء عند آخرون⁽²⁾، أن "المعاهدة من حيث الشكل هي الاتفاق الذي يتم بين اشخاص قانونية دولية، ويتميز عن غيره أولاً: بان لا يعقد الا بعد مفاوضة ثانياً: ويتطلب توقيع الدول المتعاقدة عليه ثالثاً: ولا يصبح نافذاً في دائرة القانون الدولي الا بعد التصديق عليه". وذكرت الدكتورة عائشة راتب⁽³⁾ ان اصطلاح المعاهدة يغطي كل انواع الاتفاقيات الدولية اياً كان الاسم الذي يطلق عليه: معاهدة، اتفاقية، ميثاق، نظام، تصريح، بروتوكول، اتفاق، او تسوية مؤقتة.

طبيعة المعاهدات:

قامت الدولة العربية الاسلامية على دعائم مبتكرة جديدة، وهذه الدعائم تختلف تماماً عن التي كانت عليها دولتي بيزنطة وفارس. ذلك ان هذه الدعائم التي اتخذت لنظام الحكم مستتبطة من الاحكام الكلية للتشريع. فالاسلام دين الحرية والكرامة بما كفله من الحقوق والحريات الاساسية مثل حق الحياة والمعاملة الانسانية، وحق الأمان الى غير ذلك.⁽⁴⁾

(1) القانون الدولي العام. دراسة مقارنة في الفقهين الاشتراكي والرأسمالي، ج1، مطبعة دار السلام بغداد 1975، ج1، ص60.

(2) د. حامد سلطان، د. عائشة راتب، د. صلاح الدين عامر. القانون الدولي العام، ص232.

(3) النظرية المعاصرة للحياة، دار النهضة العربية. مصر ص128.

(4) خديجة احمد ابو اثلة: الاسلام والعلاقات الدولية في السلم والحرب. ط1، دار المعارف مصر، 983، ص107.

لذا فإن القانون الدولي من وجهة نظر الاسلام يستمد قوته من القواعد الانسانية العامة ومنها الوفاء بالعهود ولذلك كان للمعاهدات العادلة قيمتها في تكوين ذلك القانون في الاسلام. على أساس من العدالة، وإذا كان الاصل في العلاقة هو السلم، فالمعاهدات تكون اما لانهاء حرب عارضة والعودة الى حال السلم الدائمة، أو انها تقرر للسلم وتثبت دعائمه لكيلا يكون من بعد ذلك العهد احتمال اعتداء الا ان يكون نقضاً للعهد ولقد كان عمل النبي (ﷺ) منبئاً عن مقاصده في العهود فما كانت للتحكم، ولكن كانت لتقرير السلم وتنظيم الجوار، وانهاء حال الحرب احياناً اخرى⁽¹⁾. فالاسلام على مقتضى نصوص القرآن الكريم وعلى مقتضى سنة رسول الله (ﷺ) قد عدّ اصل العلاقة بين المسلمين وغيرهم القاعدة الاساسية فيها هي السلم. حتى لا يكون اعتداء من دولة اخرى. فتكون العلاقة هي الحرب حتى يدفع الاعتداء. فالحرب في الاسلام هي حالة الضرورة التي يوجبها الدفاع الشرعي عن النفس. وهي الحالة الاستثنائية الواردة عن القاعدة الصلبة الاساسية في العلاقات الدولية، وهذا القول يستند اصلاً الى ما جاء من نصوص في القرآن الكريم.⁽²⁾

فقد قال سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (٢٨) (3).

ولابد من معرفة طبيعة المعاهدات في النظرية الاسلامية اهي تشريع ام عقد أم كلاهما، ولمصادر التشريع الاسلامي وللفقهاء مذاهب شتى في تفسير كلمة "مصدر" ولعل اكثرها شيوعاً قولهم بان القاعدة القانونية لها نوعان من المصادر. مصادر طبيعة غير مباشرة توحى بها وتستمد منها القاعدة؟ روحها وسبب وجودها كضرورات الحياة الاجتماعية والاقتصادية وما الى ذلك ومصادر وضعية مباشرة نستمد منها القاعدة مظهر وجودها وكيانها الخارجي.

(1) محمد أبو زهرة: العلاقات الدولية في الاسلام، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة، 1964، ص75.

(2) خديجة ابوانة، الاسلام والعلاقات الدولية، ص109.

(3) سورة البقرة. آية 208.

وتستعمل كلمة مصدر في الفقه الاسلامي بالمعنيين السالفين فيقال ان مصدر الشريعة الاسلامية سماوي- بمعنى اساسها المنشئ - اي القرآن والسنة وغيرها من المصادر ويعني هذا الدليل المثبت لاحكام الشريعة ومن ثم فإن المعاهدة ليست مصدراً خلاقاً او منشئاً لاحكام الشريعة لأن المصدر الخلاق لتلك الاحكام هو الارادة الالهية التي تجلت في كتابه القويم وسنة نبيه العظيم (ﷺ) ولكن المعاهدة يمكن ان تكون دليلاً شرعياً ونصائح فيها تلك الاحكام وتتخذ به كياناً ذاتياً⁽¹⁾.

ان المهمة التشريعية في النظرية الاسلامية حكر على القدرة الالهية وان المسلمين ليس لهم - احاداً وجماعات. ان يصدروا احكاماً شرعية وان كل ما لهم هو استنباط الاحكام الجزئية لما يعرض من مشكلات من الاصول الكلية التي يتضمنها القرآن الكريم والسنة النبوية⁽²⁾.

ان النبي (ﷺ) لما صالح المشركين يوم الحديبية كان لفظ الصلح، "هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو". فكان عقداً كعقد البيع والنكاح، وكذلك سائر عهوده (ﷺ) مع اهل الكتاب كانت من هذا الجنس.⁽³⁾ لذا فان الشريعة الاسلامية لها مصدران اساسيان هما الكتاب والسنة وثالث استدلالي هو الاجماع.

وهذا يشمل المعاهدات والمواثيق التي تبرمها الامة الاسلامية مع الامم الاخرى. وهي ملزمة لها بمقتضى شريعتها التي اوجبت الوفاء بالتزاماتها بشرط ان يكون موضوعها شرعياً ونصوصها غير مخالفة للشريعة⁽⁴⁾.

(1) محمد طلعت الغنيمي: احكام المعاهدات في الشريعة الاسلامية، منشأة المعارف، الاسكندرية، ص30.

(2) ن.م، ص50.

(3) ابن تيمية: تقى الدين أحمد بن عبد الحليم، نظرية العقد، بيروت دار المعرفة، ص65.

(4) محمد كامل ياقوت. الشخصية الدولية في القانون الدولي العام والشريعة الاسلامية، دار الهنا للطباعة

القاهرة، ط1، 1970، ص139-240.

ولقد جاءت الآيات الكريمة بجواز عقد المعاهدات ووصل ذلك الى التدخل في ايقاف بعض بنودها كما هو الحال في صلح الحديبية ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ۚ﴾ (1).

ونجد ان طبيعة المعاهدات لا تختلف عن طبيعة العقد لأن الشريعة الاسلامية تنظر الى المعاهدات نظرتها الى العقود التي تتم بين الآحاد وذلك لأن احكام الشريعة احكام موحدة، ومصادرها واحدة فهي لا تفصل بين مختلف فروع القانون. (2)

وجاءت الآية الكريمة لتعد المعاهدات عقوداً يتعاقد بها الناس فيما بينهم: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (3) وقوله العزيز الجليل: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾ (4).

وبما ان قانون الدولة الاسلامية هو الشريعة الاسلامية. وهو تلك النظم التي تنظم جميع علاقاتها بغض النظر عن طبيعة هذه العلاقات وموضوعاتها واوصاف اطرافها سواء كانت العلاقة بين افراد او بينهم وبينها، أو بينها وبين غيرها من الدول. فمن البديهي اذن ان تكون جميع علاقاتها مع الدول الاخرى محكومة بالقانون الاسلامي.. ولا شك ان التزامها باحكام المعاهدات التي تكون طرفاً فيها. كل ذلك يعتبر من "القانون الدولي الاسلامي".

(1) سورة الممتحنة من الآية: 10.

(2) حامد سلطان، احكام القانون الدولي في الشريعة الاسلامي، دار النهضة العربية، القاهرة 974، ص 204-207.

(3) سورة المائدة/ آية: 1.

(4) سورة الاسراء / آية: 32.

باعتبار ان من قواعد الشريعة الاسلامية مراعاة العرف الصحيح والوفاء بالعهد والشرط.⁽¹⁾

وقد اورد الغنيمي⁽²⁾ رأياً في غاية الاهمية حول كتب الامان حيث قال: "ولعل المسألة التي قد ينصرف اليها الذهن هنا هي حكم الامان، ذلك ان الامان يصدر من فرد الى فرد، والاصل فيه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُغْهُ مَأْمِنَةً﴾⁽³⁾.... اذن فالامان هو ضمان الامن للحربي وضمان يخوله الحماية اثناء اقامته في دار السلام. والحربي يصبح بهذا الامان مستأمناً". ويضيف الغنيمي. "والرأي عندي- أن الامان ليس معاهدة بل وليس عقداً وانما هو تصرف من تصرفات الارادة المنفردة، ذلك ان الامان يتم بأية كلمة او اشارة تدل عليه. وان الامان يصدر عن افراد المسلمين- او امامهم ونائبه- ليؤمن الحربي على حماية ما له لفترة معلومة، ومن ثم فهو ليس معاهدة. لأن صورة ما يصدر من فرد هو المؤمن لصالح فرد هو المستأمن وتبعاً فهو تصرف غير دولي. بل كذلك لأنه تصرف من جانب واحد هو مانح الأمان، في حين ان المعاهدة تصرف ثنائي ولذلك نفيت عن الامان مسمى المعاهدة حتى ولو كان الامام او نائبه هو مانح الامان"⁽⁴⁾.

وبالبحث مع هذا الرأي ولذلك جاءت المعاهدات في هذه الدراسة على هذا الاساس فتم استبعاد الامان للسبب ذاته.

(1) عبد الكريم زيدان، مجموعة بحوث فقهية، مكتبة القدس، بغداد، 1976، ص17.

(2) احكام المعاهدات في الشريعة الاسلامية، ص47.

(3) سورة التوبة/ آية:6.

(4) احكام المعاهدات في الشريعة الاسلامية، ص48-49.

مراحل ابرام المعاهدات:

تمر المعاهدة بعدة خطوات حتى تكتمل، يمكن ان نحددها بالآتي:

- 1- المفاوضات.
- 2- كتابة المعاهدة.
- 3- لغة المعاهدة.
- 4- التوقيع والتصديق.
- 5- الاشهاد والكاتب.

1- المفاوضات:

لابد للمعاهدة ان تتم وفق خطوات تبدأ بالمرحلة التمهيديّة الأولى حيث الاتصالات بين اطرافها للاتفاق مبدئياً على (موضوعها والمضي في اتخاذ الاجراءات اللازمة لابرامها ثم مرحلة المفاوضات بين الدول لتحديد المسائل التي سوف تتناولها احكام المعاهدة ومناقشة هذه الاحكام والاتفاق بشأنها⁽¹⁾.

والمفاوضة: هي مرحلة المباحثات التمهيديّة حول موضوع المعاهدة حيث يعرض كل طرف وجهة نظره وما يراه محققاً لمصلحته ويتناقش الطرفان الى ان يصل الى نصوص مقبولة لديهما.⁽²⁾ وتسمى في الاسلام احياناً بالمراوضة في حديث طلحة. فتراوضنا حتى اضطرف مني أي تجادلنا في البيع والشراء وهو ما يجري بين المتبايعين من الزيادة والنقصان.⁽³⁾

وعملية المفاوضات عملية هامة وخطيرة لأنها تنتهي الى صياغة المعاهدة والتوقيع عليها، فحين يميل احد الطرفين المتحاربين او المتهادنين الى الصلح او التسليم او عقد هدنة بينه وبين الطرف الآخر فسرعان ما يختار من قومه رسولاً او

(1) على صادق ابو هيف: القانون الدولي العام. منشأة المعارف الاسكندرية 1999.

(2) الغنيمي: احكام المعاهدات في الشريعة الاسلامية. ص66.

(3) الغنيمي: احكام المعاهدات، ص67.

أكثر يبعثه إلى الطرف الآخر لإجراء المباحثات أو القيام بالمفاوضات التي تمهد للصلح. وقد يكون الرسول مفوضاً⁽¹⁾ تفويضاً تاماً فلا يعود إلى طرفه إلا ومعه المشروع النهائي لنص المعاهدة، وقد يضطر إلى التردد بين الطرفين وبين قومه لأخذ الرأي وتبادل الفكر على مسألة أو مسائل معينة يقتضي النص عليها أو البت فيها الرجوع إلى الأمير أو الرئيس أو القائد.⁽²⁾

وفي صدر الإسلام جرت مفاوضات اتخذت أنموذجاً في دراستها على أوسعها في صلح الحديبية حيث أعلن الرسول (ﷺ) في ذي القعدة من السنة السادسة للهجرة⁽³⁾، أنه سيزور المسجد الحرام للعمرة وهي بداية لمرحلة متميزة من تاريخ الدعوة الإسلامية بل الدولة العربية الإسلامية وذلك لأن الرسول (ﷺ) أراد بهذا النسك إقرار حق المسلمين في أداء عبادتهم.. واحرم النبي (ﷺ) وصحبه بالعمرة أية على الرغبة العميقة في السلم.. وعلى الرغبة في نسيان الخصومات وتأسيس علاقات اهدأ وأثمر⁽⁴⁾.

⁽¹⁾ في العصر الحديث يجري التفاوض حول المعاهدة بين أشخاص يطلق عليهم اسم المندوبين أو الممثلين أو المتفاوضين، وهم يزودون بوثائق تمنحهم الصلاحيات المطلقة وتسمى التفويض. وتدبج التفويضات بطريقة رسمية خاصة. وهي تحمل طابع الدولة الذي يرمز إلى استقلالها وسيادتها. وتحمل أيضاً توقيع رئيس الدولة ورئيس الوزراء ووزير الخارجية (د. محمد المجذوب: الوسيط في القانون الدولي العام، نقلاً عن G.Folliot, Negotiations internationales, pedom e.paris 1984. كما تنص المادة السابعة من اتفاقية فينا حول قانون المعاهدات (969/5/23) على منح رؤساء البعثات الدبلوماسية صلاحيات التفاوض مع الدول التي يمثلون دولهم لديها دون حاجة إلى تفويض خاص بذلك. ويحق كذلك لرئيس الوزراء أو وزير الخارجية التفاوض عن دولهم دون الحاجة إلى استصدار تفويض خاص بذلك من رئيس الدولة.

⁽²⁾ محمد عبد الغني حسن: المعاهدات والمهادنات في تاريخ العرب، ص32.

⁽³⁾ ابن هشام أبو محمد بن عبد الملك: السيرة النبوية. تحقيق: مصطفى السقا وزملائه. مطبعة البابي الحلبي. القاهرة، 1955، ج2، ص321.

⁽⁴⁾ محمد الغزالي. فقه السيرة. دار الكتب الإسلامية بمصر، 1982، ص344.

فزعت قريش واصطرعت نفوسهم بالمخاوف وافترضوا ان المسلمين لم يأتوا للحج وعرفت انها لن تجد من يناصرها من الناس والقبائل ولا من يشايعها ان هي منعتهم من ذلك.⁽¹⁾ وأحست قريش احساساً قوياً بأنه ليس امامها الا ان تسارع وتقوم بارسال الوسطاء لكي يفاوضوا قائد الدعوة الاسلامية. وكان اول سفراءها^(*) الذي جاء مع مجموعة من الرجال (بديل ابن ورقاء)^(**). وكان مرافقيه من قبيلة خزاعة.

وتقدموا الى الرسول (ﷺ) فكلموه وسألوه: ما الذي جاء به؟ فاخبرهم انه لم يأت يريد حرباً، وانما جاء زائراً للبيت، ومعظماً لحرمة ثم قال لهم نحواً مما قال لبشر بن سفيان⁽²⁾. وفي رواية الزهري ان رسول الله (ﷺ) لما خرج لقيه في الطريق بشر الكعبي واخبره بخروج قريش لمنع المسلمين من دخول مكة فقال له رسول الله (ﷺ): (يا ويح قريش: لقد اكلتهم الحرب، ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر العرب، فإن هم اصابوني كان ذلك الذي ارادوا، وان اظهرني الله عليهم دخلوا في الاسلام وآخرين. وأن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة، فما تظن قريش، فوالله لا ازال اجاهد على الذي بعثني الله به حتى يظهره او تتفرد هذه السالفة^(***))⁽³⁾.

(1) محمد حسين هيكل: حياة محمد (ﷺ)، دار المعارف القاهرة، 1960، ص374.

(*) السفير: هو الرسول والمصلح بين القوم (اللقشندي: احمد بن علي صبح الاعشى في صناعة الانشا- القاهرة، ج6، ص15)، والسفير هو الشخص المكلف بالمثل امام حكومة ارسل اليها ليقبى لديها ويتكلم باسم من اوفده او يقضي اموراً مضي لاتخاذها وتذليل المصاعب دونها (ابن الفراء. ابي علي الحسن بن محمد: كتاب رسل الملوك ومن يصلح للرسالة والسفارة. تحقيق: صلاح الدين المنجد، القاهرة، طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، 47، ص61).

(**) بديل ابن ورقاء. ابن عمر بن ربيعة، من اهل تهامة له صحبة مع النبي (ﷺ) قبل يوم الفتح، شهد حنين والطائف وتبوك وقد مات قبل النبي (ﷺ) (ابن حجر العسقلاني، احمد بن علي، الاصابة في تميز الصحابة، ج2، ص141).

ابن عبد البر: ابو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد: الاستيعاب بهامش الاصابة، ج1، ص165.

(2) ابن هشام - السيرة النبوية- ج3، ص325.

(***) السالفة: صفحة العنق، وهما سالفتان من جانبه، (ابن هشام، السيرة هامش ج3، ص323).

(3) ابن هشام، السيرة، ج3، ص322-323.

وبعد ما سمع وفد قريش كلام رسول الله (ﷺ)، رجعوا الى قريش ويبدو انهم تأثروا بأسلوب المناقشة التي تحدث بها النبي (ﷺ) فقالوا: "يا معشر قريش، انكم تعملون على محمد، ان محمداً لم يأت لقتال وانما جاء زائراً هذا البيت، فاتهموهم وجبهوهم⁽¹⁾ وقالوا: وان كان جاء ولا يريد قتالاً فوالله لا يدخلها علينا عنوه ابداً، ولا تحدث بذلك عنا العرب"⁽²⁾.

وبعد هذا الاستقبال من قريش لمبعوثيها وتوبيخهم لما نقلوه من صدق ما رأوا وسمعوا. الا ان هذا الوفد احدث نقاشاً واجابةً شديدةً بأن لا يسمحوا المسلمين دخول مكة ولكن هذا الرأي لم يكن نهائياً بل بادرت قريش. بارسال سفير جديد هو (مكرز بن حفص)^(**) وكانت تأمل منه الحصول على ما يحقق لها الخروج من هذا الموقف الصعب الذي وضعهم فيه رسول الله (ﷺ). فلما رآه رسول الله (ﷺ) مقبلاً قال: هذا رجل غادر؛ فلما انتهى الى رسول الله (ﷺ) وكلمه، قال رسول الله (ﷺ) نحواً ما قال لبديل واصحابه؛ مزجع الى قريش فاخبرهم بما قال له رسول الله (ﷺ)⁽³⁾.

وبذلك تكون هذه السفارة وما جرى منها من تفاوض هو مجرد استماع واستطلاع وتأكيـد لموقف الجانبين ولم يجرِ أي تبديل في الموقف أي ان هذه السفارة كانت استطلاعية لم يظهر فيها جديد غير ان رسول الله (ﷺ) كان على معرفة دقيقة بشخصية السفير.

(1) جبهوهم: خاطبوهم بما يكرهون، ابن هشام، السيرة، جـ3، هامش ص323..

(2) الواقدي: ابو عبد الله محمد بن عمر بن واقد: المغازي، تحقيق: مارسدن جونس، مطابع دار المعارف، القاهرة، 1384هـ/1964م، جـ2، ص599، ابن هشام، السيرة النبوية، جـ3، ص325.

(**) مكرز بن حفص بن الاخيف، احابني عامر بن لؤي. يوثق التعريف.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، جـ3، ص326.

الى هنا وقريش لم تلمس أي تغير وان سفيرها لم ينجح فيما ارسله لأجله
وقررت ارسال سفير جديد ذي شخصية ومكانة في المجتمع القريش فكان الحليس
بن علقمة او ابن زيان^(*). وكان يومئذ سيد الاحابيش^(**).

فلما رآه رسول الله (ﷺ) قال: ان هذا من قوم يتألهون. فابعثوا الهدى في
وجهه حتى يراه، فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي في قلائده، وقد اكل
اوباره من طول الحبس عن محله. رجع الى قريش ولم يصل الى رسول الله (ﷺ)
اعظاماً لما رأى، فقال لهم بذلك: فقالوا له: "اجلس، فاما انت اعرابي لا علم لك"⁽¹⁾.

احسب قريش بفشلها هذه المرة فوبخت سفيرها وشتمته ونعتته بالاعراب
الذي لا علم له بالسياسة والوفادة وما كان من سفيرها هذا الى ان رد عليها بالقوة
ذاتها وبغضب فقال لقريش: "يا معشر قريش، والله ما على هذا حالناكم، ولا على
هذا عاقدناكم، ابعد ع بيت الله من جاء معظما له! والذي نفس الحليس بيده، لتخلن
بين محمد وبين ما جاء له، او لانفرن بالاحابيش نفرة رجل واحد"⁽²⁾ ولما سمعت
قريش رد حليفها وسفيرها سيد الاحابيش رأت ان قراره بالأنسحاب من الحلف
سيكلفها كثيراً امام عدوها وامام القبائل العربية. وارادت الاعتذار له فوضحت
لأول مرة عن موقفها الجديد الناتج عن ما اطلعت عليه من خلال سفرائها الثلاث

(*) الحليس بن علقمة او ابن زيان. سيد بني كنانة وزعيم الاحابيش جميعاً، كان سيداً مطاعاً راجح العقل
ولم اقف على ما اذا كان قد اسلم ام مات مشركاً، ابن كثير: ابو الفداء الحافظ بن كثير: البداية
والنهاية، مطبعة مكتبة المعارف، بيروت، 1978، جـ4، ص166.

(**) الاحابيش: هم رماه من العرب السود، سد بذلك لاسدداهم او لتجمعهم او نسبه الى حبش بضم الحاء
وسكون الباء جبل بأسفل مكة (ابن الأثير: علي بن محمد الجزري النهاية في غريب الحديث. تحقيق:
محمود محمد الطناحي وطارح احمد للزاوي، دار احباء الكتب العربية، القاهرة، 1963، جـ1،
ص330).

(1) ابن هشام، السيرة، جـ3، ص326، ابن كثير، البداية والنهاية جـ4، ص166.

(2) م.ن. والصفحة.

فقالوا له: "مه، كف عنا يا حليس حتى نأخذ لانفسها ما نرضى به".⁽¹⁾ اما معسكر المسلمين فقد ادار رسول الله (ﷺ) المفاوضات بحكمة عالية فكان قد اوصل رأيه من خلال السفيرين الأول والثاني وكان (ﷺ) قد تكلم معهما وهو على معرفة بشخصية السفير.

اما ما كان مع السفير الثالث الذي لم تجرِ مفاوضات مباشرة معه حيث بمجرد معرفته الرسول (ﷺ) بشخصية الحليس وانه رجل يتأله عرض امامه الهدى المخصص للنحر في بيت الله مما اثر فيه لمعتقده الديني وتلك كانت من الحرب النفسية المؤثرة ولاثبات بالواقع الملموس صدق النوايا ومبدئية الهدف. وكان النجاح الذي اصابه المسلمون خطوة اولية نحو تحقيق ذلك الهدف، بينما طاشت سهام قريش وبدأت تبحث عن رجل منقذ فرأت ان في (عروة بن مسعود الثقفي)^(*)، الا ان عروة كان على علم بما حصل لمن سبقه من توبيخ واهانه. من قريش، فاراد رفض هذه المهمة ولكن قريش اقنعتة بانه ليس عندهم كمن سبقه وكان ذا اسلوب في الحديث فعندما جلس بين يدي رسول الله (ﷺ) قاله له: (يا محمد، اجمعت اوشاب (اخلاط) الناس، ثم جئت بهم الى بيضتك (اهلك) لتفضسها بهم؟.. وايم الله لكأنني بهؤلاء الذي صحبوك قد انكشفوا عنك غداً)⁽²⁾ فانتهره ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) الذي كان خلف رسول الله (ﷺ) على المقولة التي يريد بها الوقعة وأفهمه ان المسلمين لا يتخلون بحال عن رسولهم وقائدهم. لقد كان هذا السفير على قدر من الادراك لمسؤوليته فاختر اسلوباً اراد به التأثير المعنوي والنفسي فذكر

(1) ابن هشام، السيرة، جـ3، ص326، ابن كثير، البداية والنهاية 4، ص166.

(*) عروة بن مسعود الثقفي. كان احد الاكابر في قومه، وكانت له اليد البيضاء في تقرير صلح الحديبية، اسلم سنة تسع للهجرة بعد انصراف النبي (ﷺ) من حجة الوداع ورجع الى قومه فدعاهم الى الاسلام فرماه رجل من ثقيف بسهم فقتله، فقال النبي (ﷺ) لما استشهد! مثله في قومه كصاحب ياسين (ابن حجر، الاصابة، جـ2، ص477).

(2) ابن هشام، السيرة، جـ3، ص327. ابن سعد، محمد بن، الطبقات الكبرى اشرف على طبعها احسان عباس، دار صادر بيروت، 1957، جـ2، ص96.

الرسول (ﷺ) باهله وما تجلبه عليهم الحرب وشكك بقدرة المسلمين على الصمود والقتال.

ولكنه لما عاد لقريش نقل حقيقة ما رآه وهذه مهمة السفير الحق ان ينقل الحقيقة كما هي ويترك لقيادته اتخاذ القرار. وفي رواية ابن اسحاق عن الزهري. ان عروة رجع الى قريش فقال: "يا معشر قريش، أني قد جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه، والنجاشي في ملكه، واني والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه، ولقد رأيت قوماً لا يسلمونه لشيء ابداً. فروا رأيكم" (1).

ولم يبق رسول الله (ﷺ) يستقبل وفود قريش فقط بل بادر من جانبه ان يطمأن قريشاً على صدق نواياه فأرسل رسولاً من المسلمين وهو (خراش بن أمية) (2) ولكن قريش اساءت اليه فعقروا جمل رسول الله (ﷺ) الذي كان يحمل خراش وارادوا قتله، فمنعته الاحابيش فخلوا سبيله، حتى اتى رسول الله (ﷺ). (2) وفي رواية لابن اسحاق ان قريشاً لم تكتف بذلك بل بعثوا اربعين رجلاً منهم او خمسين رجلاً، وامروهم ان يطوفوا بعسكر رسول الله (ﷺ)، ليصيبوا لهم من أصحابه احداً. فاخذوا اخذاً، فأتى بهم لرسول الله (ﷺ)، فعفى عنهم وخلي سبيلهم، وقد كانوا رموا في عسكر رسول الله (ﷺ) بالحجارة والنبل. (3) ويبدو من فعلهم هذا انهم ارادوا ان يظهر القوة والحزم وهي مناورة للتأثير على يسر المفاوضات وافشالها ومحاولة جر المسلمين الى القتال وانقاذ قريش من الموقف الذي لا تحسد عليه بين القبائل العربية، ولكن هذه المحاولة فشلت باعفاء الرسول (ﷺ) عن

(1) ابن هشام، السيرة، جـ3، ص328.

(2) خراش بن أمية بن ربيعة الخزاعي الكعبي، حليف بني مخزوم. شهد المريسيع والحديبية، وحلق رأس النبي (ﷺ) يؤمئذ (ابن حجر، الاصابة، جـ1، ص422).

(2) ابن هشام، السيرة، جـ3، ص328. ابن سعد، الطبقات، جـ2، ص97. علي بن برهان الدين الحلبي، لنساب العيون في سيرة الامين والمأمون، السيرة الحلبيية، مطبعة الاستقامة القاهرة، 1962، جـ3، ص15.

(3) ابن هشام، السيرة، جـ3، ص329. ابن سعد، الطبقات، جـ2، ص97.

الاسرى. وفي رواية مبادلتهم. واكد الرسول (ﷺ) نهجه السلمي بايفاد سفير آخر الا وهو عثمان بن عفان (رضي الله عنه) بعد اعتذار عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لاسباب موضوعية جداً "فانطلق عثمان بن عفان حتى اتى ابا سفيان وعظماء قريش، فبلغهم عن رسول الله (ﷺ) ما ارسله به.. فقالوا له ان شئت ان تطوف بالبيت فطف؛ فقال: ما كنت لافعل حتى يطوف به رسول الله (ﷺ)". (1)

ولم يفعل عثمان (رضي الله عنه) لكونه سفيراً ولم تكن زيارته شخصية. الا ان قريشاً احتجرت عثمان (رضي الله عنه) وللتأثير على معنويات المسلمين واشاعت قتله في محاولة بائسة منها خارجة بذلك عن التقاليد والاعراف العربية بشأن معاملة السفراء.

كان رد المسلمين بمستوى الحدث فكانت بيعة الرضوان التي قالها الباري (ﷻ): ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ (2). ولما علمت قريش بهذه البيعة خاضوا واثار اهل الرأي فيهم بالصلح على ان يعود من قابل فيقيم ثلاثاً معه سلاح الراكب في القرب والقوس. (3) وبعثت قريش سهيل بن عمرو وكان سياسياً قديراً وخطيباً مصقلاً (4). وقالوا له: (أت محمداً فصالحه) (5). وللمرة الأولى في هذه المفاوضات المطولة تمنح قريش سفيرها صلاحية التعاقد وابرار الصلح بعد ان حاولت بالاساليب الاخرى الوصول الى رد المسلمين عن هدفهم. ولما اقبل سهيل وراه رسول الله (ﷺ) قال متفائلاً لقد سهل لكم من امركم. (6) فقد اراد القوم

(1) الواقدي، جـ2، ص605. الطبري: ابو جعفر بن جرير، تاريخ الرسول والملوك، تحقيق: محمد بن

الفضل الله ابراهيم، دار المعارف، القاهرة، 1962، جـ2، ص631.

(2) سورة الفتح، الآية: 18.

(3) البلاذري- احمد بن يحيى بن جابر: كتاب جمل من انساب الاشراف، تحقيق: سهيل زكار ورياض

زركلي، دار الفكر- بيروت، 966، جـ1، ص442، ابن هشام، السيرة، جـ30، ص334.

(4) محمد رضا، محمد رسول الله (ﷺ)، دار الكتب العلمية- لبنان، 1975، ص.

(5) ابن هشام، السيرة، جـ3، ص331.

(6) ابن هشام، السيرة، ص331. البخاري، محمد بن اسماعيل بن ابراهيم البخاري، صحيح البخاري: عالم

الكتب- بيروت، جـ4، ص39.

الصلح حين بعثوا هذا الرجل⁽¹⁾. وبعد كلام طويل ومراجعة انتهت المفاوضات على الصلح. ولم يبق الا كتابته.

ولابد من ايجاز بعض الملاحظات عن سير المفاوضات (وسنذكر الظروف المحيطة بالوضع العام في الفصل الثالث من هذا الكتاب).

والملاحظات هي:

1- يبدو ان قريشاً كانت غير مستعدة للحرب بصورة فعلية فكانت قد ارسلت خالد بن الوليد على رأس قوة عسكرية قليلة وكذلك الاعداد التي حاولت التحرش بمعسكر المسلمين وكانت النتيجة اسر بعضهم وهروب الآخرين. ولكن ارسالها لهذه المجموعات كانت للمناورة فقط.

2- ان الرجال الذين تكلموا باسم قريش في هذه المفاوضات لم تنهض لهم حجة بل انهم عادوا الى مكة وهم اميل الى ملاينة المسلمين وتمكينهم من اداء نسكهم ولم يجرؤ بعضهم بالتصريح بذلك لما لمسهم من كبرياء قريش وعزوفها عن الحق بعد ما تبين ان النزق استبديهم واطاش لبابهم فقرروا الا يدخل المسلمون البلد الحرام وليكن ما يكون⁽²⁾.

3- اظهر الرسول (ﷺ) عرض البدن امام الحليس لأنه يتأله وسمح لمغيرة بن شعبة القيام بسلاحه على رأس الرسول (ﷺ) بالسيف امام عروة النقي. لما يعرفه (ﷺ) عن شخصية الموفدين وهذا أمر مهم جداً في المفاوضات.

4- موافقة الرسول (ﷺ) على اعتذار عمر بن الخطاب رضي وترشيح عثمان بن عفان (رضي الله عنه) للمهمة علماً ان عمر كان من سفراء قريش وله معرفة كبيرة بمهمة السفراء. الا ان ذلك يعني ما نعرفه اليوم (الرجل المناسب في المكان

(1) ابن هشام بالسيرة جـ3، ص331.

(2) محمد الغزالي، فقه السيرة، ص354.

المناسب) ولا يصلح رجل واحد لكل مهمة وان كان جديراً بها فربما يكون هنالك من هو اصلح منه في المهمة ذاتها.

2- كتابة المعاهدات:

قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئاً﴾ (1).

يفسر القرطبي (2) هذه الآية الكريمة بأن الكتابة في عقود المدانيات مندوبة لأن الامر بالكتابة ورد مقروناً بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ (3) فثبت بذلك ان الأمر بالكتابة ندب غير واجب ولكن من الواضح ان دلالة الآية الكريمة الندبة على ان مبدأ الكتابة من مبادئ المعاملات في النظرية الاسلامية وان هذه الكتابة يجب ان تكون واضحة حتى يقطع قدر الامكان دائرة أي خلاف حول حقيقة العلاقة بين الطرفين اذا ما اختلفنا بشأن حقوق والتزامات أي منهما. واذا كانت الآية الكريمة قد نزلت بخصوص العقود فإن قياس الحكم في المعاهدات على العقود في هذه الجزئية امرٌ مقبول لانه جعل الكتابة مبدأ من مبادئ الاثبات وهو المستفاد من مفهوم اشارة النص (4) الالهي الكريم ﴿ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا﴾ (5) وبذلك " اذا توادع المسلمون والمشركون سنين معلومة فإنه ينبغي لهم ان يكتبوا بذلك كتاباً لأن هذا عقد يمتد، والكتاب في مثله مأمور به

(1) سورة البقرة من الآية: 282.

(2) الجامع لاحكام القرآن: دار الكتاب العربي، القاهرة، 1967، ج3، ص383.

(3) البقرة/ 283.

(4) الغنيمي، احكام المعاهدات، ص69.

(5) سورة البقرة/ 282.

شرعاً لقوله تعالى: ﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾⁽¹⁾. ولكن يرى ان كلاً من الفريقين يحتاج الى نسخة تكون في يده حتى اذا نازعه الفريق الآخر في شرط رجوع الى مافي يده واحتج به.⁽²⁾

ويقول النووي: ينبغي للامام اذا هادن ان يكتب عقد الهدنة ويشهد عليه ليعمل به من بعده.⁽³⁾

"الكتابة قانون السياسة ورتبتها غاية الرياسة، عندها تقف الانافة، واليها تنتهي مناصب الدنيا بعد الخلافة، والكتاب عيون الملوك المبصرة واذانهم الواعية والسنتهم الناطقة وعقولهم الحاوية، بل محض الحق الذي لا تدخله الشكوك"،⁽⁴⁾ و"الكتابة المقدح المعلى، والجيد المحلى، والذروة المنيفة والرتبة الشريفة، كتابها اس الملك وعماده، واركان الملك وافواده، ولسان المحلطة الناطق وسهمها المعون الراشق، وبها قال حبيب ابن اوس الطائي:⁽⁵⁾

ولضربه من كاتب بينانه أمضى واقطع من رقيق حسام!
قوم إذا عزموا عداوة حاسد سفكوا الدما باسنة الأقلام!

واكد القرآن الكريم على القلم والكتابة بقوله تعالى: ﴿تَنْ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾⁽⁶⁾، وجاء في المعنى ذاته حديث الرسول الكريم (ﷺ) "قيدوا العلم بالكتاب"⁽⁷⁾ وفي

(1) السرخسي، محمد بن احمد بن سهيل، شرح السير الكبير للشيباني، تحقيق: صلاح الدين المنجد، مطابع شركة الاعلانات الشرقية، القاهرة، 1971، ج-5، ص1780.

(2) م.ن. ج-5، ص1781.

(3) ابو زكريا يحيى بن شرف النووي. روضة الطالبين. المكتب الاسلامي للطباعة والنشر، دمشق، ج-10، ص337.

(4) القلقشندي: صبح الاعشى، ج-4، ص115.

(5) م.ن. ص116.

(6) سورة القلم آية:1.

(7) الدارمي، سنن الدارمي، ج-1، ص127.

حديث اخر رواه ابن عباس عن الرسول (ﷺ) "ان اول ما خلق الله من شيء القلم"(1).

لذا نجد ان الرسول الكريم (ﷺ) قد اتخذ لنفسه عدداً كبيراً من الكتاب اختلف المؤرخون والباحثون بعددهم وقيل كان للنبي (ﷺ) خمسة وعشرون كاتباً وقيل اثنان واربعون.(2)

وقد قسمهم احد الباحثين الى اربعة فئات وبلغ عددهم 62 كاتب(3).

وفي مجال بحثنا فان كاتب العهود والرسول (ﷺ) كان على بن ابي طالب (رضي الله عنه)(4). مع ورود اسم عثمان بن عفان (رضي الله عنه) في كتاب امر الرسول (ﷺ) كتابته لتسهيل بن مالك الوائلي من باهله.(5) وذلك لان على بن ابي طالب وعثمان بن عفان (رضي الله عنه) كانا من كتاب الوحي ايضاً ويخلفهما في غيابهما ابي ابن كعب وزيد بن ثابت(رضي الله عنه)(6).

وكتب للخليفة ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) عثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وزيد بن ثابت وعبد الله بن الارقم وحنظلة بن الربيع (رضي الله عنهم جميعاً)(7) وكان يكتب للخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) زيد بن ثابت وعبد الله بن الارقم وابو

(1) ابو داود: سليمان بن الاشعث تحقيق محمد محي الدين، السنن، جـ5، ص76.

(2) الكتاني، عبد الحي عبد الكبير. التراتيب الادارية والعملات والصناعات والمتاجر والحالة العلمية التي كانت على عهد تأسيس المدنية الاسلامية- المطبعة الوطنية، الرباط، ج1، ص17.

(3) محمد مصطفى الاعظمي، كتاب النبي (ﷺ). شركة الطباعة العربية، السعودية، ط3، 1981، ص 21.

(4) المسعودي، علي بن الحسين. التنبيه والاشراف، مكتبة خباط- بيروت، 1965، ص245.

(5) م.ن. ص246، القلقشندي، صبح، جـ1، ص91.

(6) الطبري. تاريخ الرسل والملوك، جـ6، ص179. الجهشيارى: محمد بن عبوس: الوزراء والكتّاب، والكتاب، تحقيق: مصطفى السقا. ابراهيم الايباري، عبد الحفيظ شلبي، الطبعة الأولى القاهرة، 1938، ص12.

(7) الطبري، جـ6، ص179-180، الجهشيارى الوزراء، ص15، المسعودي، التنبيه ص249.

جبيرة بن الضحاك الانصاري وعبد الله بن خلف الخزاعي وابو طلحة الطلحات⁽¹⁾.

اما الخليفة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) فقد كتب له مروان بن الحكم وعبد الملك بن مروان وابو جبير الانصاري وابو غطفان بن عوف بن سعد واستعمل ايضاً اهيب وحرمان بن اباه من الموالي⁽²⁾.

والخليفة علي بن ابي طالب (رضي الله عنه) كتب عبد الله بن جعفر، وعبد الله ابن جبير، وعبد الله بن ابي رافع وسعيد بن نمران الهمداني⁽³⁾.

وكانت المعاهدات في صدر الاسلام تكتب بشكل مختصر لعباراتها حيث انها كانت محددة الاهداف كأن تكون مصالحة على جذبه او عهد بالذمة او مهادنه وما الى ذلك. ومن موضوعها لم تقيم الحاجة الى صياغة مطولة او نصوص مفصلة⁽⁴⁾.
مفصلة⁽⁴⁾. وتعددت اشكال صياغة المعاهدات فجاء بعد حسين القلقشندي بتحديد صياغة نص المعاهدة في تحرير او صناعتها وترتيب قوانينها، واحكام معاقدها وذلك باعتماد لمبادئ محددة نلائم الظروف والمناسبة التي تكتب فيها⁽⁵⁾.

لذلك نجد ان المعاهدات في صدر الاسلام كتبت باسلوب متميز ننجدها تأتي في أغلب الاحيان وكأنها خطاب موجه من شخص الى آخر مثل "هذا كتاب من محمد (ﷺ) للمهاجرين والانصار..."⁽⁶⁾ او "هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عدياً وعمر ابني عدي، وعمر بن عبد المسيح واياس بن قبيصة وجدي ابن اكال وهم

(1) الطبري، تاريخ، جـ6، ص180. المسعودي، التنبيه والاشراف، ص249.

(2) خليفة بن خياط، تاريخ خليفة بن خياط، تحقيق: اكرم ضياء العمري، ط1، بغداد، 1967، ص179،

الطبري، تاريخ، جـ6، ص180، الجهشيارى، الوزراء، ص21، المسعودي التنبيه، ص255.

(3) الجهشيارى. الوزراء، ص23، وكان الامام علي (رضي الله عنه) يوصي عبد الله بن ابي رافع ان فرج بين السطور. وقرمط بين الحروف (والقرمطة الدقة في الكتابة والتقريب بين الحروف).

(4) القلقشندي، صبح الاعشى، جـ14، ص15.

(5) م.ن. ص16.

(6) ابن هشام، السيرة، جـ2، ص.

نقباء اهل الحيرة⁽¹⁾. هذا ما اعطى سويد ابن مقرن اهل قومس⁽²⁾ وهذه الصيغ وان نراها متقاربة الى حد كبير او جميعها يبدأ بأسم الإشارة هذا⁽³⁾ الا ان الأمر الدقيق فيها هو ان هناك اختلافاً في صيغة المخاطبة فنجد مثلاً كلمة صالح وكأنها تعني ان الجانبين او الفريقين متساويين في المقام والمستوى أي انهما في كفة واحدة من التقييم مثل (هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل ابن عمرو)⁽⁴⁾ في صلح الحديبية اذ ان اختيار الكلمات في عقد الصلح ذو مدلولات محددة بدقة وذلك باعتراض سهيل على "بسم الله الرحمن الرحيم" وقال لا اعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم⁽⁵⁾، واعتراض ايضاً على "هذا ما صالح عليه محمد رسول الله لم فقال بدقة متناهية ووضح مستوى الخطاب وما يترتب على الكلمة التي تكتب من تفسير ومدلولات في غاية الخطورة حيث للكلمة الواحد عدة معانٍ اذا ما ارتبطت بجملة معينة يجب على المفاوض والموقع على المعاهدة دراستها لكي لا تحمله ربما خسارة الموقف بكامله. فقال سهيل ابن عمرو (لو شهدت انك رسول الله لم اقاتلك ولكن اكتب اسمك واسم ابيك)⁽⁶⁾.

وفي صيغة المعاهدة التي تبدأ "بهذا كتاب، ترسم صورة معاهدة الموقع عليها او طرفيها ليس بمستوى واحد ففي وثيقة المدنية " هذا كتاب من محمد.... توضح لنا انها من مستوى اعلى الى ادنى فالمهاجرين والانصار قائدهم ورسولهم كاتب المعاهدة واضيفت اليها موادة يهود.. وذلك لأن اليهود هم من سكان الدولة

(1) الطبري، جـ3، ص363.

(2) الطبري، تاريخ جـ4، ص152.

(3) القلقشندي، صبح الأعشى جـ14، ص.

(4) الواقدي، المغازي، جـ2، ص611.

(5) ابن هشام السيرة جـ3، ص317. ابن حبان، ابي حاتم محمد بن حبان بن احمد التميمي، البستي-

البستي - كتاب النقائ، وضع حواشيه ابراهيم شمس الدين وتركي فرحان المصطفى، دار الكتب

العلمية، بيروت- لبنان، ط1، 1998، جـ1، ص110.

(6) م- ن، ص318.

العربية الاسلامية الجديدة وليس قيادتها او دولة مستقلة بذاتها ولكن دين آخر وبشر لهم حقوق وواجبات ماداموا رعايا هذه الدولة. اما صيغ المعاهدات الاخرى فمثلاً "هذا عهد من الامير عبد الله بن سعد بن ابي سرح لعظيم النوبة ولجميع اهل مملكته"⁽¹⁾. وكما كانت بعض المعاهدات يذكر فيها اسم الشخصين المتعاقدين وفيها الدلالة على مكانة المعاهد او المعقود له المعاهدة وتقدير واحترام منصبه مثل " هذا كتاب نعيم بن مفرن لمردان شاه مصغان ديناوند⁽²⁾ "... (وهذا كتاب من سويد بن مفرن لرزبان صول بن رزبان، واهل دهستان وسائر اهل جرجان)⁽³⁾.

وكانت المعاهدة في صدر الاسلام تكتب في شكل واحد تقريباً لا يختلف نسيجها الداخلي واطارها الخارجي بشكل عام حيث تبدأ "بـ بسم الله الرحمن الرحيم"، ثم اسم الإشارة هذا - كتاب، عهد، ما اعطى، ما صالح- واسم المرسل او المسؤول عن تحرير هذه المعاهدة او صاحب الصلاحية في انفاذها، ومباشرة لمن كتبت له هذه المعاهدة او مع من وبذكر الاسم او السكان أي التحديد البشري او المنطقة الجغرافية ثم تبدأ شروط المعاهدة وتختتم بالشهود ولا يحدد عددهم ثم كاتب هذه المعاهدة ويسجل احياناً كشاهد عليها وتؤرخ وتختتم وهذه ليست واجباً جميعها تماماً بل احياناً تفرض الظروف حذف بعضها لعدم توافرها ولا يعدّ ما قدمناه قانوناً ملزماً او عرفاً سارياً وانما هذا ما استخلصناه بدراستنا لاكثر المعاهدات ويتبين ذلك في الفصول القادمة من دراسة كل معاهدة بشكل مفصل.

وكانت العهود في صدر الاسلام تكتب على الرق او الجلد المهيأ للكتابة ويقول ابن خلدون في ذلك تشريفاً للمكتوبات وميلاً بها الى الصحة والاثقان.⁽⁴⁾

(1) المقرئزي، تقي الدين احمد بن علي: المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار المعروف بالخطط المقرئزية. دار التحرير للطباعة والنشر، القاهرة، 986، جـ1، ص200.

(2) الطبري، تاريخ، جـ4، ص151.

(3) م. ن، ج4، ص152.

(4) ابن خلدون: عبد الرحمن بن خلدون: المقدمة مطبعة مصطفى محمد، مصر، ص421.

وايضاً كتب على الخشب وسعف النخل والعظام وقطع الخزف والاحجار الرقيقة. وعندما وفد مالك بن احمر الى رسول الله (ﷺ) بعد مقدمة من تبوك فاسلم وسأله ان يكتب له كتاباً فكتب له في رقعة من ادم جلد. (1) وكتب عهد لاسقف نجران على اديم احمر جاءوا به الى علي (عليه السلام). (2)

وجاء في القرآن الكريم: ﴿وَالطُّورِ ۝١ وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ۝٢ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ۝٣﴾ (3) وكان الصحابة يكتبون على الرق لطول الفترة الزمنية التي يحافظ فيها الرق على بقاءه ولذلك نجد ان الخليفة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) قد كتب المصحف الشريف على الرق. (4) وكتب على القرطاس لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ (5) أي ان القرطاس كان معروفاً عند العرب، وروي انه لما كان في حادث مقتل الخليفة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) قد ضرب مروان ابن الحكم وسعيد بن العاص فسقطا. فوثبت فاطمة بنت شريك بن سمحاء فادخلت مروان بيتاً كانت فيه قرطيس. (6) وقد امر الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) رجلاً اتاه وسأله ان يكتب له كتاباً في أمر، فقال له: اذهب الى منزلنا فانتني بدواة وقرطاس (7). وكانت اقلامهم من القصب ما كان منه صحراوي او بحري. (8)

(1) الكتاني، التراتيب الادارية، جـ1، ص122-123.

(2) ابو يوسف: يعقوب بن ابراهيم، الخراج، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 979، ص324،

الكتاني، التراتيب الادارية، جـ1، ص122-123.

(3) سورة الطور، الآيات (1-3).

(4) الكتاني - التراتيب الادارية، جـ1، ص122-123.

(5) سورة الانعام/ من الآية: 7.

(6) النويري، نهاية الارب جـ7، ص21.

(7) الطرطوشي محمد بن محمد بن الوليد الفهري: سراج الملوك، طبعة بولاق القاهرة، 1289هـ، ص261.

(8) الصولي: محمد بن يحيى، ادب الكتاب، تحقيق محمد بهجت الاثري، المطبعة السلفية القاهرة،

1341هـ، جـ1، ص68-69، النويري، جـ7، ص21.

3- لغة المعاهدة:

ان الدول المشتركة في المعاهدة هي التي تختار عادة اللغة او اللغات التي تحرر بها. وليس هناك صعوبة اذا كانت لغة الدول المتفاوضة واحدة. غير ان الصعوبة تظهر عندما نجد انفسنا امام دول ذات لغات مختلفة.⁽¹⁾ وجاء في القرآن الكريم: ﴿وَمَنْ آيَنِيهِ خَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفُ السِّنِّكُمْ وَالْوَيْكُزُ﴾⁽²⁾.

وقد خلق الله سبحانه وتعالى العالم على لغات متعددة وجعل لكل امة لغتهم الخاصة بهم وامر بالتعارف بين الشعوب لقوله ﷺ: ﴿وَجَعَلْتُكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَنُكُمْ﴾⁽³⁾. ولا يمكن التعارف والتفاهم بين الناس إلا بمعرفة لغتهم وكذلك لتأمين قوم لا بد ان تعرف لغتهم وقد جاء في السيرة النبوية الشريفة ان رسول الله (ﷺ) امر زيد بن ثابت في السنة الرابعة للهجرة ان يتعلم لغة اليهود ويدرس كتبهم ويتعرف على ديانتهم، وقال عليه الصلاة والسلام (فاني والله ما آمن ببذلوا كتابي)⁽⁴⁾. فتعلم زيد بن ثابت فكان يكتب عن الرسول (ﷺ) يهوداً على كتاب، واذا كتبوا اليه قرأ كتابهم⁽⁵⁾. وجاء عن زيد ابن ثابت انه تعلم الفارسية واليونانية والقبطية والحبشية، وانه تعلم هذه اللغات من اهلها في المدينة. وكان يكتب الى الملوك ويجيب بحضرة النبي (ﷺ) وترجم له⁽⁶⁾.

وقد شاع بين الناس منذ القدم قول: "من تعلم لغة قوم امن مكرهم"⁽⁷⁾ وهو عرف سار بني الاقوام. وهناك ما يصح في القول غيره في المكاتبه لأن المكاتبه

(1) محمد المجنوب، الوسيط في القانون الدولي العام، ص 505.

(2) سورة الروم، الآية: 22.

(3) سورة الحجرات، الآية: 13.

(4) البلاذري، احمد بن يحيى ابن جابر، فتوح البلدان، تحقيق: محمد حامد تقي، طبعة مصر، ص 106، ص 106، المقرئزي، الخطط المقرئزية، جـ 1، ص 187. ابن حجر، الاصابة جـ 1، ص 561.

(5) البلاذري، فتوح، ص 106، ابن حجر، الاصابة جـ 1، ص 561.

(6) المسعودي، التبيين والاشراف، ص 246.

(7) عبد الله سراج الدين، سيدنا محمد رسول الله، شمائله الحميدة وخصائله المجيدة مطبعة محمد هاشم هاشم الكتبي. دمشق، ص 79.

وثيقة لابد وان تكتب بلغة مفهومة، اما التصريح الكلامي بالاتفاق فقد جوز الفقهاء حتى وصولا الى حد الاشارة بالرغم من اختلاف المقصود بها احياناً. فقال السرخسي: فيما يرجع الى المعاملات يُعد حصول المقصود بالكلام من غير ان يختص ذلك بلغة.. واذا كان الايمان يصح باي لسان كان اذا حصل به ما هو المقصود، وهو الاقرار والتصديق فالامان اولى.⁽¹⁾ وفي رواية ذكر فيها عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قال: "أما رجل من العدو أشار اليه رجل باصبعه انك ان جئت قتلتك فهو آمن فلا يقتله. وبعد هذا نأخذ فنقول: اذا اشار اليه باشارة الامان وليس يدري الكافر ما يقوله فهو آمن. لأنه بالاشارة دعاه الى نفسه، وانما يدعى بمثلته الأمن لا الخائف. وما تكلم به ان جئت قتلتك، لا طريق للكافر الى معرفته بدون الاستكشاف منه".⁽²⁾ هذا في ساحة المعركة إذ لا يعرف العدو لغتك فيكون التفسير بالامان وليس عكسة.. اما في المعاهدة فيكتب النص " لأن الكلمة المكتوبة: هي المظهر الخارجي لنية وارادة المتعاهدين، وهي القرينة التي ينصبها الشراح لصالح المعنى اللفظي للكلمة"⁽³⁾.

وكذلك اخذ الهرمزان الامان من الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) حينما قال الهرمزان. اتكلم بكلام حي ام كلام ميت؟ فقال عمر: كلام حي....⁽⁴⁾ هذا يدل على ان الهرمزان كان يتقن معاني الكلمات في اللغة العربية وفسرها كما اراد بقوله: قلت لي تكلم بكلام حي والخائف على نفسه لا يكون حياً. فقال عمر: قاتله الله؟ اخذ الامان ولم افطن به.⁽⁵⁾

(1) شرح السير الكبير، جـ1، ص283.

(2) م. ن، جـ1، ص263.

(3) توفيق حسن. المدخل العام للعلوم القانونية، الاسكندرية، 1969، ص218.

(4) السرخسي، شرح السير الكبير، جـ1، ص263.

(5) م. ن، جـ1، ص264.

ان اللغة مدلولات ومعاني ومفردات يمكن ان تعطي تفسيرات تخالف ما يظنه كاتب المعاهدة. لذلك نرى ان تفسير المعاهدات يجب ان يكون وفق اسلوب ومنهج واضح الجوانب والابعاد شريطة ان يسير هذا الاسلوب وفق المنوال الآتي: (1)

1- "اذا كانت المعاهدة مكتوبة باللغة العربية، فيجب ان يخضع تفسيرها لبلاغة ومرامي اللغة العربية نحواً وفقهاً وصرفاً ومضموناً.

2- اذا كانت المعاهدة مسطورة بلغة غير العربية، فالواجب ان ينحو ارباب هذه اللغة في تفسيرها، وفق قواعد هذه اللغة.

3- اذا كانت المعاهدة بلغتين، فيجب الدقة في الترجمة والمقارنة بين مدلول كل كلمة في كلا النصين، حتى يمكن التوصل الى تفسير واحد يرضى عنه اطراف المعاهدة وعند تعذر اجراء التوفيق او المقارنة. فان على الاشخاص الذين يتولون امانة التفسير ان يتقيدوا بالمعنى الضيق المحدد (وهناك من يرى الاخذ بآي المعنيين ادخل في عمل المعاهدة) وينأوا بجانبهم عن المعنى الواسع، والكلمات الفضفاضة، لأن مضامينها مشكوك فيها.

ومن ذلك لابد من الحرص الشديد على تتبع معاني الكلمات حيث لكل كلمة في صياغة جمل المعاهدة معنى، والتأكد من ان تكون الكلمات بعيدة كل البعد عن الغموض والالفاظ والتعابير ذات المعاني المزدوجة التي تؤدي الى اختلاف في التفسير بل ربما تلغى المعاهدة كاملة لعدم وضوح بعض موادها وان صياغة المعاهدات فن "وهذا الفن من المكاتبات له من الدلالة محل خطير.. ويتعين على المتعاقدين ان يخلوا له فكرهما، ويعملا نظرهما ويتوفروا عليه توافراً بحكم مبادئه" (2).

(1) محمد الصادق عفيفي، الاسلام والمعاهدات الدولية، ص 320-321.

(2) القلقشندي- صبح الاعشى ج 14، ص 7.

4- التوقيع والتصديق:

لابد بعد انتهاء كتابة المعاهدة من توقيعها من قبل القائم بالمفاوضات او من هو مخول بذلك، والقاعدة المتبعة ان هذا التوقيع لا يكفي لالزام الدول بالمعاهدة حيث يعده فقهاء القانون الدولي الوضعي بمثابة قبول مؤقت يجب ان يليه اجراء آخر يفيد قبول المعاهدة بصفة نهائية، وهو التصديق.⁽¹⁾

والذي يوقع الاتفاق عادة هو الرئيس الاعلى للامة او من يفوضه (اذ لا يجوز عقد المعاهدة لاقليم او صقع عظيم الا للامام او لمن فوضه عليهم الامام لأنه لو جعل ذلك الى كل واحد لم يؤمن ان يهادن الرجل اهل اقليم والمصلحة في قتالهم فيعظم الضرر⁽²⁾). وحيث لا يجوز لأي مسلم - بوصفه الشخصي - ان يتولى عقد المعاهدات دون الرجوع الى امام المسلمين والا عدّ عقد المعاهدة غير صحيح.⁽³⁾

والقلقشندي اوضح ان هنالك اختلافاً في بعض الحالات فقال (ويختلف الحال فيه باختلاف المعقود عليه، كان يكون المعقود عليه اقليماً كالهند والروم ونحوها، او مهادنة الكفار مطلقاً فلا يصح العقد فيه الا من الامام الاعظم او من نائبه العام المفوض اليه التحدث في جميع امور المملكة، وان كان على بعض القرى والاطراف فلاحد الولاية المجاورين لهم عقد الصلح معهم)⁽⁴⁾. أي ان الذي يتولى عقد العهود لكفار ذمة او صلحاً هو الامام الاعظم او الخليفة.⁽⁵⁾

(1) محمد حافظ غانم، المعاهدات، دراسة لاحكام القانون الدولي وتطبيقاتها في العالم العربي، معهد الدراسات العربية، القاهرة 1961، ص54.

(2) الشيرازي، ابو اسحق ابراهيم بن علي بن يوسف: المهذب، مطبعة عيسى الحلبي، القاهرة، ج2، ص259.

(3) النووي. روضة الطالبين، ج10، ص334، ابن قدامة، المغني، ج10، ص520.

(4) صبح الاعشى، ج14، ص7.

(5) القرافي، احمد بن ادريس، الفروق، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ج1، ص207.

وفي كثير من المعاهدات تعقد بتوقيع الامير او قائد الجيش الا اذا كانت هنالك امور ليس للقائد صلاحية فيها فذلك يتطلب منه مفاتحة مراجعه لآخذ المشورة والامر فمثلاً نجد في تأريخنا الاسلامي ان حرقوص ابن زهير السعدي عندما انتهت معركة سوق الاحواز وانتصر فيها المسلمون طلب الهرمزان وهو خاسر للمعركة من قائدي المسلمين حرقوص وجزء بن معاوية الصلح ولكن القائدين لم يستطيعا البت في الموضوع والتوقيع معه على معاهدة صلح فكتب حرقوص السعدي الى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) في الامر فجاءت اجابة الخليفة بالموافقة ولكن بحدود مدن رامهرمز وتستر والسوس وجند نيسابور والبنيان ومهرجانتقف.⁽¹⁾ ولقائد الجيش عقد المعاهدات كما حصل لخالد بن الوليد مع اهل الحيرة.⁽²⁾

وكذلك هنالك اتفاقيات تعقد من قبل القائد للقوات المقاتلة في ساحة العدو مثل ما حصل لعبد الله بن عبد الله بن عتبان عند فتحه نصيبين فعقد الصلح مع اهلها بموافقة قائده عياض بن غنم⁽³⁾. وكذلك (عقد سهل بن عدي صلحاً لأهل الرقة بأمر عياض لأنه امير القتال)⁽⁴⁾. ويصلح للتوقيع على المعاهدة مندوب عن القائد يرسل لهذه المهمة فقط كما بعث عبد الله بن عامر بن كريز حاتم بن النعمان الباهلي لمصالحة اهل مرو.⁽⁵⁾

وان هذه المعاهدات وان وقعت فلا يعد التوقيع نهائياً دائماً بل ربما يتطلب المصادقة عليه، والمصادقة اجراء لا تعرفه النظرية الاسلامية بمفهومه المعاصر ولكن يقابله امران: الأول. هو حق رئيس الدولة في النظر فيما اجراه من فوضه

(1) ابو عبيد، الاموال، ص32، الطبري، تاريخ ج4، ص75.

(2) الطبري، تاريخ، ج3، ص363.

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص54.

(4) الطبري، تاريخ، ج4، ص54..

(5) خليفة بن خياط، التاريخ، ج1، ص173.

لأقراره أو رفضه. والثاني. هو الشورى تصديق رئيس الدولة لا يعد صحيحاً شرعاً إلا إذا تم بناء على الشورى مع نوي الامر في الدولة⁽¹⁾.

وقد يكون التصديق متزامناً مع التوقيع، كما قد يتأخر عنه،⁽²⁾ وفي السيرة النبوية الشريفة تسجل لنا ما حدث في غزوة الخندق حيث اقام رسول الله (ﷺ) واقام عليه المشركون بضعاً وعشرين ليلة لم تكن بينهم حرب الا الرمي بالنبل، والحصار، فلما اشتد على الناس البلاء وشكوا الى رسول الله (ﷺ) حالتهم بعث الى عيينة بن حصن والحارث بن عوف وهما قائدا غطفان فاعطاهما ثلث ثمار المدينة على ان يرجعا بمن معهما عنه وعن اصحابه، فجرى بينه وبينهما الصلح حتى كتبوا الكتاب، ولم تقع الشهادة، ولا عزيمة الصلح الا المراوضة في ذلك، فلما اراد رسول الله (ﷺ) ان يفعل بعث الى سعد بن عبادة وسعد بن معاذ فذكر ذلك لهما واستشارهما فيه، فقالا: يا رسول الله: أمراً تحبه فنصنعه ام شيئاً امرك الله به لابد لنا من العمل به، ام شيئاً تصنعه لنا؟ قال بل شيء اصنعه لكم والله ما اصنع ذلك الا لأنني رأيت العرب قد رمتكم عن واحدة، وكالبوكم من كل جانب فاردت ان اكسر عنكم من شوكتهم الى امر ما. فقال سعد بن معاذ: يا رسول الله: قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعباده الاوثان، لا نعبد الله ولا نعرفه، وهم لا يطمعون ان يأكلوا منها ثمرة الا قرى او بيعاً، افحين اكرمنا الله بالاسلام واعزنا بك نعطيهام اموالنا؟ والله ما لنا لهذا من حاجه، والله لا نعطيهام الا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم.

قال رسول الله (ﷺ): فانت ذاك، فتناول سعد بن معاذ الصحيفة فمسح ما فيها من الكتاب ثم قال: ليجهدوا علينا.⁽³⁾

(1) محمد طلعت الغنيمي: احكام المعاهدات في الشريعة الاسلامية، ص71.

(2) محمد طلعت الغنيمي: الاحكام العامة في قانون الامم. مطبعة اطلس القاهرة، 1970، ص428.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، جـ3، ص233، ابن كثير، إسماعيل بن عمر. البداية والنهاية، مؤسسة جواد

للطباعة، ط2، بيروت، 1977، جـ4، ص104-105، المغني، جـ10، ص520.

وكذلك ما حصل عندما قام عيضا بن غنم، مقدماً من جانب ابي عبيدة ابن الجراح فاتحاً لمنبج، فصالح اهلها على مثل ما حصل في صلح انطاكية (فانفذ ابو عبيدة ذلك الصلح).⁽¹⁾ وكذلك الصلح الذي عقده عبد الله بن سعد بن ابي سرح مع عظيم النوبة واهلها وان ذلك الصلح امضاه عثمان).

ولابد من الاشارة الى موضوع التوقيع من قبل الرسول (ﷺ) كان قد حصل في صلح الحديبية، الا انه (عليه الصلاة والسلام) لما اراد ان يرسل الرؤساء والملوك لما كتب الى ملك الروم قيل له انهم لا يقرأون الكتاب الا ان يكون مختوماً. فاخذ له خاتماً من فضة ونقش عليه "محمد رسول الله"⁽²⁾.

ويذكر ان رسول الله (ﷺ) قال للامام علي بن ابي طالب (رضي الله عنه): انقش خاتمي هذا وهو من الفضة، فأتى الامام علي (رضي الله عنه) الى النقاش وقال انقش هذا النقش⁽³⁾. فنقش ثلاثة كلمات واحدة فوق الأخرى. الاول الله والثانية رسول والثالثة محمد وقرأ من الاسفل الى الاعلى.⁽⁴⁾

وفي رواية للواقدي ان رسول الله (ﷺ) قد كتب كتاباً فيه امان لا كيدر وصالحه وختمه يومئذ بظفره.⁽⁵⁾ وهذا يجلب التساؤل لأن رسول الله (ﷺ) ما كان يستغني عن الختم بخاتمه في الكتب الى البلدان واجوبة العمال وقواد السرايا.⁽⁶⁾ وجدير بالاهتمام ان لرسول الله (ﷺ) كاتب مسؤول عن امر الخاتم وهو معيقب بن

(1) البلاذري. فتوح البلدان، ص 177.

(2) ابن سعد، الطبقات، ج 1، ص 471، الطبري، تاريخ ج 4، ص 282، الصولي، ادب الكتاب، ص 140.

(3) السيوطي جلال الدين عبد الرحمن: الخصائص الكبرى او كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب، تحقيق محمد خليل هراس. دار الكتب الحديثة القاهرة. ج 2، ص 334.

(4) الاحمدي: علي بن حسين علي - مكاتيب الرسول - دار المهاجر، بيروت، ص 31.

(5) الواقدي - المغازي، ج 3، 1028. ابن حبان - كتاب الثقات ج 1، ص 110.

(6) الكتاني، التراثيب الادارية، ج 1، ص 77.

أبي فاطمة السدوسي من الأزدي⁽¹⁾ وكان خاتم الرسول (ﷺ) أول خاتم عرف في الاسلام وعمل من الفضة، يبلغ وزنه مثقالين⁽²⁾. واتخذته بعد منصرفه من الحديبية سنة ست للهجرة⁽³⁾ ويروى عن ابن عباس انه قال كل كتاب غير مختوم فهو افلق⁽⁴⁾.

واورد ابن عبد ربه تفسير الآية الكريمة: ﴿إِنِّي أَلْقَىٰ إِلَىٰ كِتَابٍ كَرِيمٍ﴾⁽⁵⁾ مختوم اذ كانت كرامة الكتاب ختمه⁽⁶⁾.

وكان عند العرب قبل الاسلام انه بعد ان يوثق ما اتفق عليه من عهود واحلاف ومواثيق رؤساء الاطراف المتعاقدة بان تدون اسمائهم وتختم بخواتيمهم، لتكون شهادة بصمة ما اتفق عليه⁽⁷⁾ والذي عليه الكتاب الحذاق ان الرئيس او النظير يختم رقاعة وتوقيعاته، وان من دونهم لا يختم وان ختم دون الرئيس والنظير لزمه اثبات اسمه على جانب كتابة الايسر، وكتب بعض الكتاب الى رئيس له: (انت ايدك الله تختم رقاعك لأنها مطايابر)⁽⁸⁾.

وختم ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) بخاتم نقش عليه "نعم القادر الله"⁽⁹⁾ ونقش عمر بن الخطاب رضي "كفى بالموت واعظا يا عمر، وقيل امننت بالله مخلصاً"⁽¹⁰⁾.

(1) خليفة بن خياط، تاريخ خليفة، ص 99، ابن عبد البر - الاستيعاب، ج 4، ص 1497.

(2) النقشبندي: اسامة ناصر، الاختتام الاسلامية في المتحف العراقي، دار الحرية للطباعة والنشر، بغداد 974، ص 11.

(3) الصولي، ادب الكتاب، ص 199. للزرقاني، شرح المواهب اللدنية، ج 3، ص 334.

(4) م.ن، ص 140.

(5) سورة النمل، الآية: 29.

(6) احمد بن محمد ابن عبد ربه. العقد الفريد. تحقيق: محمد سعيد العريان دار الفكر، دمشق، 1940، 1940، ج 4، ص 213-214.

(7) جواد علي - المفصل، ج 4، ص 383.

(8) الصولي. ادب الكتاب، ص 140-141.

(9) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج 5، ص 17.

(10) المسعودي، التنبيه والاشراف، ص 251.

اما الخليفة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) فقد كان نقش خاتمه "لتصبرن او لتتدمن" وقيل آمنت بالذي خلق فسوى⁽¹⁾.

ونقش الامام علي بن ابي طالب (رضي الله عنه) خاتمه "الملك لله الواحد القهار"⁽²⁾ اما الخليفة الراشد الخامس الحسن بن علي (رضي الله عنه) فقد كان نقش خاتمه "الله اكبر وبه استعين"⁽³⁾، وقد وصلتنا في بعض العهود ذكر الختم مثل عهد الرقة⁽⁴⁾ حيث يقول يقول وختم عياض بخاتمه، وجاء في آخر عهد مرو الروذ " وختم امير الجيش الاحنف بن قيس، ونقش خاتمه الاحنف بن قيس يعبد الله"⁽⁵⁾، ان ما قدمناه عن الخاتم بمثابة التوقيع اما اليوم فإن الختم يكون مع التوقيع للوفد المفاوض ويكون له الأثر في النسخ المستتسخة غير الأولية⁽⁶⁾.

(1) النويري نهاية الارب، جـ 19، ص 441، ابن الكازروني. علي بن محمد مختصر التاريخ، تحقيق: تحقيق: مصطفى جواد، اشرف على طبعة سالم الالوسي: نشر وزارة الاعلام بغداد، 1970، ص 72.

(2) النويري، جـ 20، ص 223، ابن الكازروني، مختصر التاريخ، ص 76.

(3) ابن الكازروني، مختصر التاريخ، ص 80.

(4)

(5) ابن جبيش: الامام عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن يوسف بن حبيش: غزوات ابن حبيش وهو وهو كتاب الغزوات الضامنة الكاملة والفتوح الجامعة الحافلة الكائنة في ايام الخلفاء الاول الثلاثة. أبي بكر الصديق وابي حفص عمر وابي عمرو ذي النورين عثمان، تحقيق: الدكتور سهيل زكار - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، جـ 2، ص 417.

(6) واذا كانت المعاهدة بين دولتين فقط فانها تحرر بنسختين لكل منهما واحدة، اما اذا كانت بين عدة دول عدة دول فالمتبع حالياً انها تحرر من نسخة اصلية هي التي يتم التوقيع عليها، على ان تحصل كل دولة على صورته رسمية منها. وتودع النسخة الاصلية، تبعاً لما يتم الاتفاق عليه، اما لدى وزارة خارجية الدولة التي اربمت المعاهدة فيها، واما في الامانة العامة لهيئة الامم المتحدة ومن قبلها عصبة الامم. (على صادق ابو هيف. القانون الدولي العام، ص 467). لابد من الاشارة الى ان صلح الحديبية كتب بنسختين احدهما لدى المسلمين والاخرى لقريش.

5- الاشهاد والكاتب:

لابد ان يقع الاشهاد عن حضر التوقيع ولذلك من حيث ترتيب الاسبقيات يجب ان يكون الاشهاد قبل التصديق ولكننا توخينا دمج التوقيع والتصديق على انهما حالة واحدة وان التصديق هو مجرد اجراء نادر ما يختلف فيه.

فالاشهاد هو توقيع بحد ذاته من قبل الحاضرين توقيع المعاهدة من المختصين ولا تخلو المعاهدات التي عقدت في صدر الاسلام من الشهود. وقد اكد الفقهاء على اهمية الاشهاد حيث قال النووي "ينبغي للامام اذا هادن ان يكتب عقد الهدنة ويشهد عليه ليعمل به من بعده"⁽¹⁾ وجاء في المعاهدات الاسلامية توكيد على ان الاشهاد في المعاهدات حرصاً على وضوح بنود المعاهدة حيث ان حضور افراد من الطرفين يكون بيئة واضحة في حالة التنازع.

وكان لدى العرب قبل الاسلام ان تدون اسماء رؤساء الاطراف المتعاقدة وتختتم بخواتيمهم، لتكون شهادة بصحة ما اتفق عليه كما يفعل المتعاقدون على صحة العقد. وعلى صحة الخواتم وان ما اتفق عليه كان بحضورهم، وبأنهم شهود على كل ذلك.⁽²⁾

وشهادات الشهود على صحة العقود او الاوامر. معروفة عند اهل اليمن اذ وردت في الاوامر الملكية التي اصدرها ملوك اليمن وفي قوانينهم التي كانوا يصدرونها لاتباعهم. وقد عرفت عند اهل مكة، وهم قوم تجار واصحاب مصالح، ولهم عقود ومواثيق ومعاهدات مع غيرهم من اهل القرى وسادات القبائل⁽³⁾. وفي القرآن الكريم الفاظ لها صلة بالشهادة والشهود، منها (شهدتم)، (شهدوا)، و(اشهد) و(تشهد)، و(تشهدون)، و(شاهد)، و(الشهادة). وقد امر بوجوب المحافظة على

(1) روضة الطالبين. ج-10، ص337.

(2) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام ج-4، ص383.

(3) جواد علي، المفصل، ج-4، ص384.

الشهادة وعدم كتمانها لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ دَخَلَ فِي
قَلْبِهِ﴾ (1).

وقد وقع لشهود في حضرة رسول الله (ﷺ) في صلح الحديبية رجالاً من المسلمين وآخرون من المشركين وذلك لتوثيق المعاهدة والتأكد من عدم جواز نقضها. (2) وكان من بين الشهود مكرز بن حفص وهو الموفود الثالث لقريش لمفاوضة رسول الله (ﷺ) وحضر في توقيع الصلح كشاهد مع سهيل بن عمرو (3). واننا نجد في اكثر العهود ذكر لاسماء الشهود ولكننا نلاحظ ان بعض العهود لا تذكر الاسماء بل فقط كلمة شهد او يكتب احياناً "وشهد الله" او "وكفى بالله شهيداً" واحياناً نجد شاهداً او شاهدين واحياناً اكثر فمثلاً نجد في عهد الصلح الذي عقد بين خالد بن الوليد واهل دمشق ثلاث شهود هم (ابو عبيدة بن الجراح وشرحبيط ابن حسنة وقضاعي بن عامر) (4) أما معاهدة صلح مصر فقد شهدها (الزبير وعبد الله ومحمد ابناه وكتب وردان وحضر) (5) فأن الشهود كانوا ثلاث بالاضافة الى الكاتب. وفي عهد حذيفة بن اليمان لأهل مائة دينار (شهد القعقاع ابن عمرو ونعيم بن مقرن وسويد بن مقرن) (6) بينما شهد أكثر من ذلك في عهد طبرستان وجيلجيان الذي عقده سويد بن مقرن للفرضان، اصبهذ خراسان على طير سنان وجيل جبلان من اهل العدو فقد شهد (سواد بن قطبة التميمي، وهند بن عمر المرادي وسماك بن مخزومة الاسدي وسماك بن عبيد العباس وعيينة بن النحاس البكري) (7) وفي عهد

(1) سورة البقرة، الآية: 283.

(2) الزحيلي. وهبة، العلاقات الدولية في الاسلام. مؤسسة الرسالة - بيروت، 1981، ص 639.

(3) ابن هشام، السيرة، ج-3، ص 331.

(4) ابو عبيد - الاحوال، ص 207.

(5) الطبري، تاريخ ج-4، ص. القلقشندي، صبح الاعشى، ج-13، ص 324.

(6) الطبري، تاريخ، ج-4، ص 137.

(7) الطبري، تاريخ ج-4، ص 153.

الرقعة الذي عقده عياض بن غنم فقد انهاء شهد الله وكفى بالله شهيدا⁽¹⁾. والعبارة نفسها في عهد ديبيل الذي عقده حبيب بن مسلمة⁽²⁾. بينما لا نجد احيانا اسماء الشهود ويقتصر على الكاتب فقط كما هو الحال في عهد النوبة الذي عقده عبد الله بن سعد بن أبي سرح لعظيم النوبة ولجميع اهل مملكته. حين ختم الكتاب باسم الكاتب عمرو بن شرحبيل وارخ في رمضان سنة احدى وثلاثون⁽³⁾.

وهناك ملاحظة اخرى بان يكتب في المعاهدة فقط (كتب وشهد...) بدون ذكر الاسماء كما هو الحال في عهد قومس الذي عقده سويد بن مقرن⁽⁴⁾. وعهد دنياوند الذي عقده بن مقرن⁽⁵⁾.

الا اننا لو عدنا الى صلح الحديبية لوجدنا عدد الشهود أكثر ومن الطرفين فكان الشهود (ابا بكر، وعمر، وعبد الرحمن بن عوف، وعبد الله بن سهيل بن عمر وسعد بن ابي وقاص، ومحمود بن مسلمة اخا بني عبد الاشهل، ومكرز بن حفص بن الاخيف وهو مشرك وعلي بن ابي طالب، كان هو كاتب الصحيفة)⁽⁶⁾.

صحة المعاهدات:

المعاهدات كغيرها من القوانين⁽⁷⁾ العاملة في الحياة تسودها شروط لوجوبها وصحة انعقادها وتفسد إذا ما تخللتها عيوب واضحة من ذاتها او تفسيرها فيما بعد. وفي الاسلام الدين الحنيف الذي يريد للانسان الحياة الاجتماعية والالفة والمحبة

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص206.

(2) البلاذري، فتوح، ص227.

(3) المقرئ، المخطط المقرئ، ج1، ص200.

(4) الطبري، تاريخ ج4، ص152.

(5) م.ن، ص151.

(6) النويري - نهاية الارب في فنون الادب. ج17، ص232.

(7) هناك بعض الدول نصت في دساتيرها على ان المعاهدة تأخذ شكل القانون مثل مصر.

والعيش على وفق ما يراه الله سبحانه وتعالى، هنالك بعض الشروط التي يجب توافرها في المعاهدات لضمان صحتها وهي:

1- ان مصلحة دافعة للمسلمين تحققها هذه المعاهدة⁽¹⁾. وهذه المصلحة تكون اما لنشر الدين الاسلامي أو لدفع الاذى عن المسلمين أو لتحقيق مصلحة انسانية يرتجى منها توضيح حقيقة الاسلام ودوافعه ومبتغاه. لذا نجد في وصايا الرسول (ﷺ) للمسلمين في سراياهم وغزواته ما يشير به الى ذلك لقوله "تألفوا الناس، وتأنوا بهم، ولا تغيروا عليهم حتى تدعوهم، فما على الارض من اهل بيت من مدر ولا وبر الا ان تأتوني بهم مسلمين احب الي من ان تأتوني بابنائهم ونسائهم وتقتلوا رجالهم"⁽²⁾. أي ان دعوتهم وتعاقدتم معهم على شروط الاسلام او الجزية خير من قتالهم.

2- يجب ان لا تخرج المعاهدة عن الشريعة الاسلامية واحكامها، أي لو كانت هنالك نصوص في هذه المعاهدة مخالفة لأي من احكام الدين الاسلامي فإن هذه النصوص لا تلزم الدولة الإسلامية تنفيذها حتى وان لم تلغى المعاهدة. وهذا ما لمسناه مع وقائع معاهدة الحديبية اذ كانت احدى نصوصها (أنه من أتى محمداً منهم بغير اذن وليه رده اليه. وان من أتى قريشاً اصحاب محمد لم ترده"⁽³⁾ ونفذ هذا البند بالنسبة للرجال ولكن لما جاءت ام كلثوم بنت ابي معيط معيط مهاجرة لم⁽⁴⁾ يردها رسول الله (ﷺ) لأنها كانت زوجة مشرك وذلك محرک عليها في الشريعة الاسلامية ولنزول حكم من الله سبحانه وتعالى بها

(1) الرملی: شمس الدين محمد بن العباس، نهاية المحتاج الى شرح المنهاج المكتبة الاسلامية، مصورة عن طبعة القاهرة 1939. جـ8، ص100.

(2) السرخسي، شرح السير الكبير، جـ1، ص95.

(3) الواقدي- المغازي، جـ2، ص611، للنويري، نهاية الارب، جـ7، ص231.

(4) الواقدي- المغازي جـ3، ص629-632.

في الآية الكريمة: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْكُمْ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حِلٍّ لَمَمٌ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ (1).

ويذكر القلقشندي في ذلك "كما لو اشترط في العقد ان تترك الدولة الاسلامية بايدي الدولة المعادية مالا للمسلمين، او ان يرد عليهم اسير مسلم انفلت منهم او شرط لهم على المسلمين مال غير خوف على الدولة الاسلامية او شرط رد مسلمة اليهم فلا يصح العقد من شيء من ذلك بخلاف مالمو شرط رد الرجل المسلم، او المرأة الكافرة فإنه لا يمنع من الصحة" (2).

3- لصحة المعاهدة يستوجب وضوح بنودها وان لا يدخلها ما يفسدها من غش وتدليس (3) ومحاولة طرف استغلال الطرف الثاني بأي شكل من الاشكال لما جاء بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا الشَّوْءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (4).

4- تحديد مدة المعاهدة وهنا اكد اكثر الفقهاء على ضرورة تحديدها وعدّ البعض فهم ان المعاهدة التي لا تحدد مدتها غير جائزة (5). واستند اصحاب هذا الرأي على ان صلح الحديبية حدد بمدة معينة ولم تطلق الى مالا نهاية ومال بعض الفقهاء الى تحديد المدة باربعة اشهر فقط او ما يقارب السنة (6) مستنديين بذلك الى الآيات الكريمة: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (7) فَيَسِيحُوا فِي

(1) سورة الممتحنة، آية: 10.

(2) صبح الاعشى، جـ 14، ص 7-8.

(3) التدليس: (بفتح الدال وسكون اللام أي الخديعة، الطاهر احمد الزاوي، ترتيب القاموس المحيط (على طريقة المصباح المنير واساس البلاغة) الدار العربية للكتاب. ط3، بيروت، سنة 1980، جـ 2، ص 212

(4) سورة النحل، آية: 94.

(5) الرمل، نهاية المحتاج، جـ 8، ص 101.

(6) القلقشندي، صبح الاعشى، جـ 14، ص 8.

الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ (١). وبها يقول الشافعي ان رسول الله (ﷺ) قد هادن صفوان بن امية وجعل الهدنة معه في حدود اربعة اشهر. (٢)

واصحاب الرأي الثاني اعطوا الامر للامام في النظر بالمدة بحسب مصلحة المسلمين وان ذلك لا يعني التقيد بتلك المدة، كما حصل في صلح الحديبية إذ لم تنقضى مدة العشر سنوات وفتحت مكة بعد عامين فقط فتوفر للمسلمون تعطيل احد بنودها (٣).

غير ان هناك رأياً آخر لفقهاء اخرين يميلوا الى عدم تحديد مدة لهذه المعاهدات (... وان هذا بلا شك يبرر توقيت الصلح او انه لجائز بلا ريب. وقد تكون معاهدات الصلح مؤقتة، ولكن ايمنع ذلك وجود معاهدات بصلح دائم؟ لقد قال بعض الفقهاء (أنه لا يجوز عقد صلح دائم وما جاء من النصوص مما يسوغ الصلح الدائم باطلاق منسوخ، ومن شرح السير الكبير للسرخسي، عند الكلام في النص الذي يفهم منه ان السلام الدائم جائز بل واجب انه منسوخ، واعتبر الذين قالوا (انها منسوخة هم الاكثر عدداً) (٤) والآية التي تقرر جواز الصلح هي قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عَازَلْتُمْ فَلَمْ يَقْتُلْكُمُ وَلَاقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَاَجْعَلْ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (٥).

واكد ان احد الباحثين يقول: (ولكننا نخالفيه في ان هؤلاء هم الكثرة، والحق ان الخلاف في هذه القضية مبني على ان اصل العلاقات أهو السلام ام اصل العلاقات هو الحرب) (٦) ونعود الى القول: بان المعاهدة- ايا كان نوعها- ينبغي ان

(١) سورة التوبة، الآية: 1-2.

(٢) كتاب الام، دار الشعب، مصر، 968، ج2، ص110.

(٣) الكمال بن الهمام، فتح القدير، المكتبة البخارية الكبرى، القاهرة، 1356هـ، ج1، ص455.

(٤) محمد ابو زهرة: العلاقات الدولية في الاسلام. ص78-79.

(٥) سورة النساء: من الآية: 9.

(٦) العلاقات الدولية في الاسلام، ص79.

تكون ذات اجل موقوت. مع ترك الامر لاجتهاد ولي الامر بحسب ما يراه من مقدار المدة التي تتناسب مع مصلحة الدولة الاسلامية. ولو لم تذكر صراحة في العقد. واذا كان هناك (عقد دائم) اجازة الاسلام فهو (عقد الذمة)⁽¹⁾.

ويستطرد سيد قطب بقوله ولكن ان نقيس عليه بقية العقود، ونأخذ من الاتيان ببعض التعليقات والتبريرات (من ان الاصل في علاقة المسلمين بغيرهم هو السلم) فإن هذا ليس المبرر الاصيل.... ولا بد من اجلاء الشبهة الناشئة من الهزيمة النفسية والعقلية التي يعانيها الكثير ممن يكتبون عن الجهاد في الاسلام، فيثقل ضغط الواقع على ارواحهم وعقولهم. وينادون بقيام المعاهدات الدائمة. ويستكثرون على دينهم.. ان يكون منهجه الثابت هو مواجهة البشرية كلها بواحدة من ثلاث: الاسلام- او الجزية- او القتال.⁽²⁾

ولكننا في دراسة المعاهدات التي عقدت في صدر الاسلام نجد منها معاهدات اخذت طابع الديمومة ولم تحدد بمدة معينة فمن المعاهدات الدائمة التي عقدها رسول الله (ﷺ) معاهدته مع اسقف ايله⁽³⁾ وكذلك معاهدته (عليه السلام) مع اهل جرباء واذرح⁽⁴⁾. والمعاهدة التي استمرت طويلاً هي معاهدة نصارى نجران⁽⁵⁾. وفي عهد الخليفة الراشد الاول عقد خالد بن الوليد معاهدات منها ما كان مع اهل الحيرة⁽⁶⁾ وكذلك اهل بانيقيا وباروسما وأليس⁽⁷⁾.

(1) سيد قطب. في ظلال القرآن، دار النشر، بيروت، 973، جـ 10، ص 46.

(2) في ظلال القرآن، جـ 10، ص 46.

(3) الواقدي، المغازي، جـ 3، ص 1031.

(4) م.ن، جـ 3، ص 1032.

(5) ابو عبيد الاموال، ص 188.

(6) الطبري، تاريخ، جـ 3، ص 363.

(7) ابن حبان، كتاب الثقات، جـ 1، ص 178.

وفي زمن الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) عقد عياض بن غنم معاهدة مع اهل الرها. (1) والنعمان بن مقرن لماه وبهرذان (2). وغيرها

وفي عهد الخليفة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) عقد عبد الله بن سعد بن ابي سرح ماهدة مع عظيم النوبة سنة 31هـ (3) والاحنف بن قيس مع عظيم مرو الروذ (4)، وعبد الله بن عامر بن كرز مع عظيم هراة وبوشنج وبادغيس. (5)

الوفاء بالعاهدات:

لقد جيل الجبل العربي على الوفاء والالتزام بما يقول. فاذا اعطى رجل رجلاً عهداً فلا يسعه ان يغدر به، ولا بد له من المحافظة على العهد وما برح العرب يحافظون على عهودهم حتى اليوم وقد يضحى الانسان بنفسه على ان يخدش سمعه بوسمه بالغدر، وكانوا قبل الاسلام اذا غدر الرجل رفعوا له في سوق عكاظ لواء ليعرفه الناس. وقد ورد: (ان لكل غدره لواء) ونصب اللواء في المواضع العامة وفي المواسم للإشارة الى غدر شخص بشخص آخر من أشهر الاشياء عند العرب. والى هذا اللواء اشار (الحادرة)، (قطبة بن اوس) اذ قال:

اسمى ويحك هل سمعت بغدره رفع اللواء لنا بها في مجمع (6)

وقال النويري. وربما اوقدوا ناراً وقيل لهذه النار نارا الغدر (7) او جعلوا للمغادر مثلاً من طين ينصبوه ليراه الناس، وكانوا يقولون: الا ان فلاناً قد غدر فalcنوه. جاء في الشعر:

(1) ابي عبيد، الاموال، ص 298.

(2) الطبري، ج 4، ص 136-237.

(3) المقرئ، الخطط المقرئية، ج 2، ص 200.

(4) ابن حبيش، غزوات ابن حبيش، ص، ص 417.

(5) الطبري، تاريخ ج 4، ص 137.

(6) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، ج 4، ص 403.

(7) نهاية الارب، ج 1، ص 111.

فلنقتلن بخلد سـرواـتكم ولنـجعلن لظالم تمثالاً

فهذا التمثال، هو تمثال الغدر والخيانة، نصب ليقف الناس على خبر غدر الشخص الذي نصب له.⁽¹⁾

وكان للوفاء بالعهود والمواثيق شأنٌ عند العرب، فلا يجوز لمن اعطى عهداً وميثاقاً الغدر بهما والتتصل من الوفاء بهما، والوفاء من افضل الخصال الحميدة التي يتخلق بها انسان.⁽²⁾ وقد عد الوفاء محمده وواجباً. ولجل تأكيد الوفاء وترسيخه، كانوا يضعون رهناً، قد يكون ثميناً مثل ابناء سادات القبائل. يقدمونهم رهينة لدى الملوك ضماناً لهم في مقابل وفائهم بما تعهدوا للملك وبما عاهدوا عليه من شروط. وقد يكون شيئاً لا قيمة كبيرة له من الوجهة المادية، مثل رهن او سهم، او التقاط عود من الارض وايداعها رهناً بالوفاء، او مقابل اعطاء كلمة بالوفاء. او الوفاء بسبب استجارة انسان بقبر.⁽³⁾ وجاء الاسلام ليؤكد هذه الصفة الحميدة ويعطيها قدسية، ومن ذلك الوفاء بالعهود بعامة وعدّها من القيم الاسلامية ودلالة من دلالات الايمان الصحيح التي ينادي الاسلام بتطبيقها بين الافراد والجماعات، والامم سواء مسلمين كانوا أم غير مسلمين.⁽⁴⁾

وجاء في القرآن الكريم ما يقرب من ثمانية وثلاثين آية عن العهد⁽⁵⁾ مما يؤكد الزامية الوفاء بها ومن بين هذه الآيات قوله تعالى:

- ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾.⁽⁶⁾

(1) جواد علي. المفصل، جـ4، ص403.

(2) جواد علي، المفصل جـ4، ص404، وما بعدها حيث ذكر عدت استشهادات ونماذج لوفاء العرب بعهودهم ومواثيقهم.

(3) جواد علي، المفصل، جـ4، ص407.

(4) محمد الصادق عفيفي: الفكر الاسلامي، مبادئه وقيمه، مطبعة الخانجي، مصر، 1976، ص189.

(5) محمد فؤاد عبد الباقي: المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم، دار الفكر للطباعة والنشر بيروت، بيروت، 1987، ص492.

(6) سورة الاسراء الآية، 34.

- ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ ۖ ۝ (1) ﴾
- ﴿ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدُوا ۖ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۖ ۝ (2) ﴾
- ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي قَارِهُبُونَ ۖ ۝ (3) ﴾
- ﴿ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۖ ۝ (4) ﴾
- ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۖ ۝ (5) ﴾
- ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۖ ۝ (٨) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۖ ۝ (٩) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۖ ۝ (١٠) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۖ ۝ (6) ﴾

وجاءت آيات كريمة ذكر فيها الميثاق بمعنى العهد.

- ﴿ أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ ۖ ۝ (7) ﴾
- ﴿ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدُوا ۖ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۖ ۝ (8) ﴾

وجاءت مفردة عقد بمعنى المعاهدة في القرآن الكريم بخمسة مواضع. (9)

(1) سورة النحل الآية 91.

(2) سورة الرعد الآية: 25.

(3) سورة البقرة الآية، 40.

(4) سورة البقرة، الآية: 177.

(5) سورة التوبة الآية: 4.

(6) سورة المؤمنون، الآيات (8-11).

(7) سورة الانفال، الآية: 72.

(8) سورة الرعد، الآية: 20.

(9) محمد فؤاد عبد الباقي. المعجم المفهرس، ص 467.

ومنها قوله تعالى:

- ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (1).

هذه الآيات الكريمة لو تتبعنا تفسير بعض منها لوجدنا ابتداءً ان الله سبحانه وتعالى قد افتتح سورتين كبيرتين مهمتين نزلتا في اواخر حياة رسول الله (ﷺ) اللتين كانتا فيهما الكثير من التشريع والاحكام لاتمام الدين الاسلامي الحنيف الا وهما سورة براءة (التوبة) التي نزلت في العام التاسع للهجرة حينما استعمل رسول الله (ﷺ) ابا بكر على الحج... وارسل علي ابن ابي طالب (عليه السلام) ليقرأ " براءة " على الناس (2).

وجاء في الآية الأولى من سورة براءة: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وذكر في تفسيره لهذه الآية الكريمة انه اختلف في التأويل فيمن برئ الله ورسوله (ﷺ) اليه من العهد الذي كان بينه وبين رسول الله (ﷺ) من المشركين فاذن له في السياحة في الارض اربعة اشهر فقال بعضهم هم صنفان من المشركين احدهما كانت مدة العهد بينه وبين رسول الله (ﷺ) اقل من اربعة اشهر وامهل بالسياحة اربعة اشهر والآخر منهما كان مدة عهده بغير اجل محدد مقتصرة الى اربعة اشهر ليرتاد لنفسه ثم هو حرب بعد ذلك (3). وفي تتبع سير الآيات الكريمات في هذه السورة نجد ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۝١﴾ ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝٢﴾ وَأَذِّنْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ۚ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ

(1) سورة المائدة، الآية: 1.

(2) الوقدي، المغازي، ج-3، ص1076-1077، الطبرسي. ابو علي الفضل بن الحسن الطبرسي، مجمع

مجمع البيان في تفسير القرآن. منشوراة دار مكتبة الحياة، ج-10، ص9.

(3) الطبرسي مجمع البيان في تفسير القرآن، ج-10، ص36.

غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ الَّذِي لَكُمْ إِلَىٰ مَدَتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿١﴾.

وفيما يفسر الطبرسي⁽²⁾ هذه الآيات بان (براءة من الله) أي هذه براءة من الله (ورسوله) اين انقطاع للعصمة ورفع الامن وخروج من العهود (الى الذين عاهدتم من المشركين) الخطاب للنبي (ﷺ) وللمسلمين... واذا قيل كيف يجوز ان ينقض النبي (ﷺ) لعهد؟ فالقول فيه يجوز ان ينقض على ذلك على اوجه اما ان يكون العهد مشروطاً بأن ليبقى الى ان يرفعه الله تعالى بوحى. واما ان يكون مؤجلاً الى مدة تنقضي المدة وينتقض العهد.

اما الرازي فقد فسر النقض بقدمهم على المحاربة بانفسهم او تهيجهم اقواماً آخرين بنصرتهم وترغيبهم في الحرب، ممن لم يقدر من هذين الوجهين اتموا لهم عهدهم الى مدتهم.⁽³⁾

وتفسر آخر مفاده ان الله اذن في معاهدة المشركين فاتفق المسلمون مع رسول الله (ﷺ) وعاهدوهم فلما نقضوا العهد اوجب الله النبذ اليهم وكأنه قيل للمسلمين اعلموا ان الله وروسله قد برئاً من العهد الذي عاهدتم به المشركين وانهم كانوا عاهدوا المشركين من اهل مكة وغيرهم من الاعراب فنكثوا لاناساً منهم وهم بنو ضمره وبنو كنانة فنبد العهد الى الناكثين.⁽⁴⁾

(1) التوبة الآيات، 1-4.

(2) مجمع البيان، جـ 10، ص 8.

(3) محمد بن عمر بن حسين: التفسير الكبير المسمى بمفاتيح الغيب، مؤسسة المطبوعات الاسلامية- القاهرة، جـ 15، ص 223-224.

(4) الزمخشري، ابو القاسم محمد بن عمر، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل في وجه التنزيل، القاهرة، 1968، جـ 2، ص 243.

وافتح العلي القدير سورة المائدة بالآية الكريمة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا

بِالْعُقُودِ﴾⁽¹⁾ وهذه الآية يفسرها ابن عباس بان المراد بالعقود هنا العهود خاصة.⁽²⁾

والآية كما جاءت عامة تشمل جميع العقود ومن ضمنها العقود التي تقرأها الدولة الاسلامية مع غيرها سواءاً في السلم او الحرب، فاذا ما تعاقدت دولة اسلامية مع آية دولة على احكام عسكرية او مدنية فعلى الحكومة الاسلامية ان تفي بعهودها وتتفد التزاماتها.⁽³⁾ وفي ذات المعنى نفسه جاءت الآية الكريمة ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الِأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾⁽⁴⁾ وهذا امر من الله سبحانه وتعالى بالوفاء والنهي عن نقضه، وتأتي هذه الآية ضمن احكام في الآية⁽⁵⁾ التي سبقتها حيث جاء قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَنِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾⁽⁶⁾.

وان هذه الآيات مرتبط بعضها ببعض وهي متصلة بالتي قبلها لأنها جاءت بالتشريع على ناقض العهد. وتشبيهه بالمرأة الحمقاء التي تنقض غزلها بعد ابرامه. ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا تَتَّخِذُونَ اٰيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ اٰمَةً هِيَ اَرْبَىٰ مِنْ اٰمَةٍ اِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخِلِفُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ اٰمَةً وَاحِدَةً وَلٰكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾⁽⁷⁾.

(1) سورة المائدة الآية: 1.

(2) الطبرسي، مجموع البيان، جـ1، ص151.

(3) فتحي عثمان، الفكر القانوني الاسلامي بين اصول الشريعة وتراث الفقه، مطبعة مخيمر، القاهرة، ص265.

(4) سورة النحل الآية: 91.

(5) الرازي، التفسير الكبير، جـ20، ص108.

(6) سورة النحل الآية: 90.

(7) سورة النحل الآيات: 92-93.

وهذه الآيات جاءت في تفسير الرازي عن ابن قتيبة⁽¹⁾. انها متصلة بما قبلها ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾⁽²⁾. وقال الرازي "اعلم انه تعالى لما كلف القوم بالوفاء بالعهد وتحريم نقضه، اتبعه ببيان انه تعالى قادر على ان يجمعهم على هذا الوفاء وعلى سائر ابواب الايمان ولكنه سبحانه بحكم الالهية يضل من يشاء ويهدي من يشاء"⁽³⁾.

والآية ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ مِنْ أُمَّةٍ﴾ نزلت في العرب الذين كانت القبيلة منهم اذا حالفت اخرى، ثم جاءت احدهما قبيلة كبيرة قوية فداخلتها غدرت الاولى ونقضت عهدها، ورجعت الى هذه الكبرى، قاله مجاهد، فقال الله تعالى: لا تنقضوا اليهود من اجل ان طائفة اكبر من طائفة اخرى او اكثر اموالاً فتتقضون ايمانكم اذا رأيتم الكثرة والسعة في الدنيا لاعدائكم المشركين)⁽⁴⁾.

وعكس الوفاء بالعهد نقضه وهذا ما تمثل به اليهود حيث وصفهم القرآن الكريم بانهم قوم لا يتقون لما جاء بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾⁽⁵⁾ وهم لا يتوقع منهم الايمان وهم بنو قريظة. عاهدهم رسول الله (ﷺ) ان لا يمالئو عليه فنكثوا بان اعانو مشركي مكة بالسلاح وقالوا: نسينا واطعنا ثم عاهدهم فنكثوا ومالوا معهم يوم الخندق وانطلق كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم⁽⁶⁾. اما القرطبي⁽⁷⁾ فانه يجعل هذه الآية تخص اليهود من بني

(1) التفسير الكبير، جـ 20، ص 111.

(2) سورة النحل الآية 91.

(3) الرازي، التفسير الكبير، جـ 20، ص 110-111.

(4) القرطبي، محمد بن احمد، الجامع لاحكام القرآن: دار الكتاب العربي، للطباعة والنشر - القاهرة،

القاهرة، 1387هـ، 1967م، جـ 10، ص 171.

(5) سورة الانفال الآية: 56.

(6) الزمخشري، الكشاف، جـ 2، ص 230.

(7) الجامع لاحكام القرآن، جـ 8، ص 30.

قريظة وكذلك بني النضير. ويفسرها الطبري عن مجاهد على انها تخص قريظة⁽¹⁾.
ويشرحها في تأريخه على ان رسول الله (ﷺ) بلغ من نقض بني قريضة عهدهم
معه فبعث اليهم سعد بن عباد وسعد بن معاذ وآخرين معهم فقال لهم: اذهبوا الى
بني قريظة وانظروا احقاً ما بلغنا عنهم ام لا؟ فسأل هؤلاء بني قريظة عما بلغهم
عنهم من نقض العهد، فما كان منهم الا ان قالوا: لا عهد بيننا وبين محمد ولا
عقد.⁽²⁾

اما الطبرسي⁽³⁾ فقد فسر هذه الآية الكريمة على انها تخص بني قريظة
واتبعها الله سبحانه وتعالى بآيات حدد جزاء هؤلاء لكي يتذكروا فقال تعالى: ﴿فَمَا
تَتَّقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّ بِهَمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ﴾⁽⁴⁾.

وفي الحديث النبوي الشرف الذي يأتي بعد القرآن الكريم في مصادر التشريع
الاسلامي، فكانت الاحاديث النبوية كثيرة بما عالجت موضوع الوفاء وبصورة
خاصة الوفاء بالعهد. ومنها قوله (ﷺ) (الا اخبركم بخياركم، خياركم الموفون
بعهدهم)⁽⁵⁾ وقال عليه الصلاة والسلام احاديث اخرى منها.

- " لكل غادر لواء يوم القيامة يرفع له بقدر غدرته، الا ولا غادر اعظم غدرًا من
امير عامة".⁽⁶⁾

(1) تفسر القرآن. جـ 10، ص 25.

(2) تاريخ الرسل والملوك جـ 2، ص 571.

(3) مجمع البيان في تفسير القرآن، جـ 9، ص 167.

(4) سورة الانفال، الآية: 57.

(5) البيهقي، احمد بن الحسين، السنن الكبرى، دار الفكر بيروت، جـ 9، ص 231.

(6) البخاري، محمد بن اسماعيل. صحيح البخاري، دار احياء التراث بيروت، مصورة عن الطبعة

الاميرية بولاق، مصر، جـ 8، ص 51، مسلم: أبي الحسن مسلم بن الحجاج النيسابوري، صحيح مسلم،

تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي دار احياء الكتب العربية بيروت، 1955، جـ 3، ص 1361.

- لا ايمان لمن لا امانه له، ولا دين لمن لا عهد له.(1)
- من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عقده ولا يشدها حتى يمض امره او ينبذ اليهم على سواه.(2)
- المسلمون تتكافأ دمائهم وهم يد على من سواهم ويسعى بذمتهم ادناهم ولا يقتل مؤمن بكافر ولا نو عهد في عهده.(3)
- اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً: من اذا حدث كذب، واذا وعد اخلف، واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر، ومن كانت فيه خصلة منهن، كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها.(4)
- من قتل معاهداً من غير كنهه حرم الله عليه الجنة"(5).
- وفي حديث عن ابي رافع قال: "بعثتني قريش الى رسول الله (ﷺ) فلما رأيت رسول الله القى في قلبي الاسلام فقلت يا رسول الله، اني والله لا ارجع اليهم ابداً، فقال رسول الله (ﷺ) "اني لا اخيس بالعهد، ولا احبس البرد، ولكن ارجع فان كان في نفسك الذي في نفسك الآن فارجع" قال: فذهبت، ثم اتيت النبي (ﷺ) فاسلمت، قال يكبر، واخبرني ان ربا رافع كان قبطياً"(6).

وينقل لنا الواقدي واقعة اخرى حيث افعل عمرو بن امية من بئر معونة حتى كان بقناة، فلقى رجلين من بني عامر فنسبهما فانتسبا، فقابلهما حتى اذا ما ناما وثب عليهما فقتلهما، ثم خرج حتى ورد على رسول الله (ﷺ) من ساعته في قدر حلب

(1) احمد بن حنبل، مسند الامام احمد، تحقيق: الشيخ احمد محمد شاكر، دار المعارف، 1946، جـ3، ص135.

(2) ابو داود: السنن، جـ3، ص83.

(3) النسائي، ابي عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي، سنن النسائي، دار الكتب العلمية بيروت، جـ8، ص24.

(4) البخاري، صحيح البخاري، جـ1، ص21. البيهقي- السنن، جـ9، ص230.

(5) ابن داود، السنن جـ3، ص83.

(6) ابن داود، السنن، جـ3، ص83.

شاة. فاخبره خبرهما، فقال رسول الله (ﷺ) بثس ما صنعت. قد كان لهما منا امان وعهد: فقال ما شعرت به. فأمر رسول الله (ﷺ) فعزل سلبهما حتى بعث به مع ديتهما⁽¹⁾.

وفي السيرة النبوية الشريفة الكثير من الاحداث التي تأكد وفاء الرسول (ﷺ) وصحابته الكرام (رضي الله عنهم) للعهد. وما حدث اثناء كتابة صلح الحديبية عندما رد رسول الله (ﷺ) ابا جندل⁽²⁾ وفاءً للعهد الذي قطعه على نفسه حينما وقع على النص من المعاهدة "على انه من اتى رسول الله (ﷺ) من اصحابهم بغير اذن وليه رده عليهم"⁽³⁾ فرده عليه.

ومثل آخر حينما منع رسول الله (ﷺ) حذيفة بن اليمان وابيه من المشاركة في القتال ضد المشركين عندما علم انهما اخذا على انفسهما عهداً فقد روي عن حذيفة انه قال: ما منعني ان اشهد بديراً الا اني خرجت انا وابي حسيل قال فاخذنا كفار قريش قالوا انكم تريدون محمداً فقلنا ما نريده ما نريد الا المدينة فاخذوا منا عهد الله وميثاقه لننصرفن الى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله (ﷺ) فاخبرناه فقال: انصرفا نفي لهم بعهدهم ونستعين الله عليهم⁽⁴⁾.

(1) المغازي، جـ1، ص363-364.

(2) الواقدي، المغازي، جـ3، ص1028.

(3) ابن حبان: كتاب الثقات، جـ1، ص110.

(4) صحيح مسلم، جـ2، ص144.

المعاهدات عند العرب قبل قيام الدولة الإسلامية

- المعاهدة بين لقيط بن زراره والجون الكلبى
- معاهدة ثقيف وبني عامر
- حلف المطيبين
- الأيلاف
- حلف قريش مع الأحابيش
- حلف قريش مع خزاعة
- حلف قريش وتميم
- حلف الفضول
- صحيفة مقاطعة قريش لبني هاشم وعبدالمطلب

الفصل الثاني

المعاهدات عند العرب قبل قيام الدولة الإسلامية

عرف العرب قبل الاسلام المعاهدات والمحالقات التي كانت تقوم بين القبائل العربية حيث عقدت الموائيق بينها لتقف الى جانب بعضها البعض صفاً واحداً متسانداً امام بعض الدواعي، فنشأت الاحلاف بين القبائل لصيانة مصالحها المشتركة او لضرورة السلم بين المتجاورين او عن طريق المعاهدة بين رجالها⁽¹⁾.

ان المجتمع القبلي كان يعتمد القوة اساساً في حياته، حيث صار واجباً على اشراف القبائل، ان يوفرُوا اسباب المنعة والقوة لقبائلهم، ولاخلاص للقبائل الصغيرة او المهددة الا بالبحث عن حلفاء تتقوي بهم ضد خصومها، لذا فقد ركب شيوخها وسفراؤها الى القبائل يقيمون الاحلاف، ويبرمون الموائيق، وتشكل المصالح المشتركة الدافع الاكبر لعقد هذه الاحلاف⁽²⁾.

والقبيلة هي الوحدة الاجتماعية والسياسية والاقتصادية التي يقوم عليها المجتمع البدوي، فهي بحد ذاتها لم تكن جميعها ترتبط بصلات قرابة واحدة، بل ان هنالك تقسيماً يحدد هذه الصلات، فالقبيلة كانت تتكون من الصرحاء (الصليبه): وهم الذين ينحدرون من اصل مشترك واحد أي ان لهم جداً واحداً، وبعد الصرحاء يأتي الحلفاء الذين لاينحدرون من الجد الاعلى للقبيلة، ولا تربطهم بافرادها رابطة الدم. لكنهم جاءوا الى القبيلة ولجأوا اليها ووضعوا انفسهم تحت حمايتها، وحماية افرادها⁽³⁾. وذلك لان القبيلة كلها تشد ازر بعضها بعضاً لو حصل ان اعتدى رجل

(1) احمد ابراهيم الشريف، مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الاسلام، دار الفكر العربي.

(2) محمد علي دقه: السفاره السياسية وادابها في العصر الجاهلي، منشورات وزارة الثقافة والارشاد القومي، دمشق 1984، ص31.

(3) ابن حزم، علي بن احمد بن سعيد بن حزم الاندلسي: جمهرة انساب العرب، راجع النسخه وضبط اعلامها لجنة من العلماء باشراف الناشر محمد علي ببيضون، دار الكتب العلمية، بيروت، 2001، ص301.

من قبيلة اخرى على احد افرادها. وهي ذاتها لاتناصره اذا خرج عن نظامها وعليه ان يلقي عقابه، وقد تتبذه من بين ظهرانيها⁽¹⁾.

وكان للمعاهدات والاحلاف اهمية كبيرة لدى العرب، كما كان لها اثر عيمق في حياتهم حيث انها تعزز كيانهم وتضفي قوة على شخصيتهم وتضمن مستقبلهم من عوادي الزمن⁽²⁾. وكان الحليف يغزو مع القبيلة ويكون يداً معها على اعدائها، ويخضع لاعرافها ونظمها، لقاء قيام القبيلة بحمايته والدفاع عنه، والحلف قد يكون مؤقتاً او دائماً، وتدافع القبيلة عن حلفائها بعدّهم افراداً منها، وترثهم ان لم يكن لهم وارث في القبيلة⁽³⁾. وتعينهم على دفع دية القتل غير العمد الذي قد يرتكبونه، كما انها تطالب بديتهم ان قتلوا، ولكن بديتهم عادة نصف دية الصرحاء⁽⁴⁾.

ونذكر البعض انه لم تعرف المعاهدات او المهادنات المكتوبة في الامة العربية قبل الاسلام، على الرغم مما كان يقوم بين القبائل من حروب⁽⁵⁾. الا ان هذا القول يبدو غير دقيق " في ضوء ماوصل اليها عن استغلال (رعاية) استثمار الارض ونظام التعاونيات في اليمن في عصور سبأ المتأخرة وما جاء من اخبارهم عن طريق نقوش سبئية متأخرة ترجع الى عهد حكم الاسرات. وهي النقوش المعروفة باسم "وتف"، من هذه الوثائق تبين كيف ان المعاهدات جمعت بين الاسرات (الاسر) والقبائل، وجعلت منها جماعات مستقرة تعمل متحدة في سبيل

(1) الاصفهاني؛ ابو الفرج علي بن الحسين، كتاب الاغاني، دار الكتب، القاهرة، 1927-1974، ج3، ص145.

(2) صبحي حمصاني: القانون والعلاقات الدولية في الاسلام، دار العلم للملايين، بيروت، 1392هـ-1972م، ص136.

(3) الاصفهاني، الاغاني، ج3، ص41.

(4) م. ن، ج3، ص19.

(5) محمد عبدالغني حسن، المعاهدات والمهادنات في تاريخ العرب، الدار المصرية للتأليف والترجمة، 166.

اغناء الدولة والقضاء على السلطات الداخلية، وقد كان هذا تطورا سياسياً عظيماً⁽¹⁾.

وفي بدء التاريخ الميلادي تقريبا صار اليمنيون يتنقلون حتى العقبة واصبحت بضائعهم تنقل تحت مراقبة الانباط وصار يرافقها كتبه وموظفو تحصيل (جمرك) خلال سيناء حيث كان العرب يرعون جمالهم ويقضون وقتاً طيباً دون عمل. وهؤلاء الكتبه والموظفون هم الذين خلفوا الكتابات المخططة المبعثرة في انحاء مختلفة من سيناء خصوصا في وادي المكتب ويوجد كثير من هذه الكتابات في الوديان المؤدية الى المراعي فحسب، مما يدل على وجود الكتبه وقد شاهد "كوزموس ان يكوبليوستوس" من القرن السادس الميلادي⁽²⁾. كما وجد في مكة المكرمة عندما هدمت قريش الكعبة بعد احتراقها حجر مكتوب عليه ومؤرخ⁽³⁾. وكذلك وجود كتابين في بئر الكعبة⁽⁴⁾. وفي رواية لابن عباس انه (وجد في المقام كتاب. ووجد في حجر الحجر كتاب)⁽⁵⁾. ومن الكتابات التي وجدت في مكة المكرمة ما عثر عليه عبدالله بن جدعان في كهف بابي قبيس مقبره فيها لوح من زمن جرهم مكتوب فيه عظام وشعر⁽⁶⁾. ويذكر جواد علي ان مايقوله الاخباريون بعدم معرفة بأن العرب لاتعرف الكتابه لايتفق مع مانجده في القرآن الكريم من وقوف القدم على اساطير الاوليه وعلى اخبارا لماضين وعلى احوال الدنيا وورود

(1) محمد يحيى الحداد، تاريخ اليمن السياسي، قبل الاسلام، بعد الاسلام، اليمن المعاصر، دار الهنا للطباعة، القاهرة، 1976، ص131.

(2) دي لاسي اوليري، جزيرة العرب قبل البعث، ترجمه وعلق عليه موسى على القول، منشورات وزارة الثقافة، الاردن، 1990، ص120.

(3) الازرقى، ابو الوليد محمد بن عبدالله بن احمد: اخبار مكة وما جاء فيها من الاثار، تحقيق رشدي الصالح ملخص، ج1، ص174.

(4) م. ن ، ج1، ص79.

(5) م. ن، ج1، ص78.

(6) م. ن، ج1، ص78.

مصطلحات والفاظ فيه. لا يمكن وجودها ابداً في لغة قوم ليست لهم علم ومعرفة بالقراءة والكتابة، ولإجماعة من القراء والكتاب. وكيف يعقل ورود الفاظ ومصطلحات ذات مدلولات علمية وثقافية في لغة العرب وخاصة في القرآن الكريم وفي معرض مخاطبه قوم ظهر الرسول بينهم وجاء لارشادهم مثل قرطاس وقراطيس وكتاب ومداد واقلام وصحف و "يقرؤون الكتاب، واكتب وتلمي وقراءة وتتل وتخطه وكتب والحكمه ويعلم والعلم وتعلمون وعلم وعالمون والعلماء، او لم يكن لهم علم بمعاني هذه الكلمات وبمدلولاتها وادراك تام لمعانيها ومرادها؟ ثم ان في اخبار الاخباريين اخبار تناقض زعمهم المذكور⁽¹⁾. والباحث مع هذا الرأي حيث جاء في المراجع التاريخية ان العرب لا يعرفون او قل لاتعرف القراءة والكتابة باللغة العربية، بل كانوا يقرأون اللغات الاخرى ومنهم ورقة بن نوفل الذي يذكر البلاذري " انه رجل يقرأ الكتب والذي قال للنبي (ﷺ) ... اشهد انك النبي الذي بشر به عيسى بن مريم، وانك الذي نجد في الكتاب، وانك لنبي مرسل"⁽²⁾، بينما ذكر الطبري ان مكه عرفت الكثير من كتب الاقدمين مثل مجلة لقمان⁽³⁾ وكذلك كتاب دانيال⁽⁴⁾. بينما جاء عند ابن هشام معرفتهم بالاساطير والادب الفارسي⁽⁵⁾. وفي مجال دراستنا للمعاهدات فان من بين المعاهدات التي كتبت قبل الاسلام معاهدة قريش مع خزاعه حيث دونت في دار الندوة وحضرها شهود من الطرفين حيث كتبت بخط ابو قيس بن عبد مناف الزهري وعلقت في الكعبة⁽⁶⁾.

(1) تاريخ العرب في الاسلام السيرة النبوية، مطبعة الزعيم، بغداد، 1961، ص70.

(2) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص116.

(3) تاريخ الرسل والملوك، ج2، ص352.

(4) م. ن، ج5، ص477.

(5) السيرة النبوية، ج1، ص358.

(6) البلاذري، انساب، ج1، ص79.

كما ان هنالك احلافاً ومعاهدات قد كتبت كصحيفة مقاطعة المشركين لبني هاشم وعبدالمطلب في مكة المكرمة⁽¹⁾. وغير ذلك من المعاهدات والاحلاف التي ذكر قسم منها الشعر العربي كما هو الحال في حلف ذي المجاز الذي جاء فيه⁽²⁾.

واذكروا حلف ذي المجاز^(*) وما قد
م فيه العهود والكفلاء
حذر الجور والتعدي، ولديك
قصي مافي المهارق والاهواء⁽³⁾
واعلموا اننا واياكم في—
ما اشترطنا يوم اختلفنا سواء⁽⁴⁾
وكذلك قول الزبير بن عبدالمطلب في حلف الفضول⁽⁵⁾.

حلفت لتعقدن حلفاً عليهم
وان كنا جميعاً اهل دار
نسميه الفضول اذا عقدنا
يعز به الغريب لذي الجوار
غير ان الذي جعل العرب لاتهم كثيراً بكتابه كل عهودها وما يعقد بينها من احلاف لان من طبيعة العربي الوفاء بكلامه وان للكلمة المعطاة شرفها وقدسيتها واثرها العميق سواء في حياة الفرد ام في حياة الجماعة. وماذا الا نتيجة لايمان العربي بقبيلته وبلغته وبضرورة التمييز بقيم ومثل خلقه رفيه⁽⁶⁾.

(1) ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج1، ص 209، البلاذري، انساب، ج2، ص270.

(2) الخطيب التبريزي، ابي زكريا يحيى بن محمد بن الحسن بن محمد بن موسى الشيباني، تحقيق محمد محي الدين، مطبعة السعادة، القاهرة، ط2، ص454.

(*) ذي المجاز، موضع في منى كانت تقام فيه سوق قبل الاسلام، وكان عمر بن هند اصلح فيه بين بني بكر وبني تغلب فاخذ عليهم الموائيق والرهائن من كل حي ثمانين، فنلك قوله "وما قدم فيه العهود والكفلاء".

(3) ويروى "هل ينقض" ويروى "حذر الخوف من الحنانه والتعدي. والمهارق: الصحف. واحداها مهرق. خرزه يصقلون بها ثيابا كان الناس يكتبون فيها قبل ان تصنع القراطيس بالعراق. ويقول: ان كان اموؤكم زينت لكم الغدر والخيانة بعد ماتحالفنا وتعاقدنا فكيف تضعون بما هو في الصحف مكتوب عليكم من العهود والموائيق.

(4) يقول: انا اشترطنا ان يكون للجنايات علينا وعليكم، فلم تلزمونا وحننا بذلك.

(5) البلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص280.

(6) عناد غزوان واخرون، الانب العربي، مطبعة اسعد، بغداد، 1972، ص23.

وفي هذا الصدد يقول النعمان بن المنذر، مفاخر كسرى وهو في مجلسه عن الاخلاق العربية والتزام العرب بكلمتهم: " واما وفاؤها، فان احدهم يلحظ اللحظة، ويؤمئ الايماء فهي ولث - أي عهد - وعقدة لا يحلها الا خروج نفسه، وان احدهم ليرفع عوداً من الارض فيكون رهنا بدينه فلا يخلق رهنه، ولا تخفر ذمته"(1).

وكان للاحلاف عند العرب اهمية كبيرة حيث تقام مراسيم وطقوس خاصة عند التحالف والتعاهد، وتقام هذه الطقوس نتيجة لايمانهم بالاهمية الكبيرة لهذه المناسبة، ومن بين مايقومون به انهم يتصافحون ويقولون احيانا "الدم الدم، والهدم الهدم" بمعنى دماءنا دماءكم وهدمنا هدمكم أي فما هدم لكم من بناء او شأن مقدم هدم لنا(2). ويذكر الجاحظ قول العرب في تحالفهم " الدم الدم، الهدم الهدم، لايزيد العهد طلوع الشمس الا شداً، وطول الليل الا مداً، ما يحرصونه، واقام رضوي(3) في مكانه، ان كان رضوي جبلهم والا نكروا ما يجاورهم من الجبال(4). وكذلك اتخذت الاحلاف نارا عند تحالفهم، ودعوا الله على من ينكث العهد بالحرمان منافعها(5).

ويبدو ان هذه الاحلاف كان لها الاثر الكبير في حياة القبائل العربية حيث يحدد موطنها ومعاشها، فما ان رأت القبائل ماقع بينها من الاختلاف والفرقه. وتتافس الناس في الماء والكأ والتماسهم المعاش في المتسع، وغلبه بعضهم بعضاً على البلاد والمعاش، واستضعاف القوي للضعيف، انضم الذليل منهم الى العزيز

(1) ابن عبد ربه شهاب الدين احمد، العقد الفريد، تحقيق احمد امين وآخرون، القاهرة، ج1، ص7.

(2) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، بيروت ومكتبة المثلى، بغداد، 1980، ج5، ص519.

(3) رضوي احد جبال مكة.

(4) ابو عثمان، عمرو بن بحر: الحيوان، تحقيق عبدالسلام هارون، ص3.

(5) البكري، ابو عبدالله بن عبدالعزيز، معجم ما استعجم من اسماء البلاد والمواضع، تحقيق مصطفى مصطفى السقا، القاهرة، 945-949، ج1، ص53.

وحالف القليل منهم الكثير، وتباين القوم في ديارهم ومحالهم، وانتشر كل قوم فيما يليهم⁽¹⁾.

كما تضطر بعض القبائل الى ان تتفارق ويلتحق بعضهم بحلف قبائل اخرى نتيجة لظروفهم الاجتماعية او الاقتصادية. وتتطور هذه الحالة من التحالف لتشكل على مر الزمن قبيلة جديدة كما هو الحال بالنسبة لقبيلة " تتوخ " التي قامت على اساس حلف عقدته بعض البطون من قبائل متعددة من البطون الشمالية مع اخرى من الجنوب واتخذت اسمها من المكان او الإقامة او التجمع⁽²⁾.

ولم يقتصر الحال على هذا فقط بل تعداه حتى كان الحليف يرث حليفه اذا مات⁽³⁾.

وسنتناول في الصفحات الآتية بعض الاحلاف والمعاهدات التي عقدت بين العرب قبل الاسلام وحتى الهجرة النبوية الشريفة، والتي احتوت مضامين اقتصادية حيث لا يمكن ان نغطي في هذا الفصل من الدراسة كل الاحلاف لعددها الكبير ولان اكثرها كانت احلافاً سياسية عسكرية.

المعاهدة بين لقيط زراره والجون الكبي:

كان لقيط بن زراره^(*) قد عزم على غزو عامر بن صعصعة^(**) للاخذ بثأر اخيه معبد الذي قتل يوم رحرحان^(***) وكان سبب قتله ان الحارث بن ظالم المري استطاع ان يقتل خالد بن جعفر بن كلاب ثم قتل ابنا لاسود بن المنذر فجعل

(1) البكري، معجم ما استعجم، ج1، ص53.

(2) بروكلمان، تاريخ الادب العربي، ص124.

(3) البخاري، ج5، ص82.

(*) لقيط بن زراره بن عدس من بنو دارم (ابن الاثير، الكامل، ج1، ص340-341).

(**) عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن منصور بن عكرمة بن خصفة ابن قيس بن عيلان (ابن

الاثير، الكامل، ج1، ص420).

(***) رحرحان، جبل قريب من عكاظ خلف عرفات (النويري، نهاية الارب، ج15، هامش، ص349).

الاسود بن المنذر يطلب الحارث ليقتله ثارا لابنه ولجاره خالد بن جعفر، وجعل بنو هوازن يطلبونه ايضا ليقتلوه ثارا لسيدهم خالد⁽¹⁾.

خاف بنو هوازن من الاسود بن المنذر فلم يؤووا الحارث، فتركهم الحارث ولحق ببني تميم فأجاره ابو القعقاع معبد بن زراره. وقد علم بنو عامر بن صعصعه بذلك حيث كانت منازلهم بين ديار هوازن وسليم وثقيف.. ووقعت المعركة في يوم رحرحان بين بني عامر وبني تميم وانهزمت تميم ووقع معبد بن زراره في الاسر⁽²⁾. وقد حاول لقيط بن زراره ان يفدي اخاه معبد بمائتي جمل الا ان بنو عامر طلبوا ان تكون الفدية (الف جمل) وقالوا له: يا ابا نهشل، انت سيد الناس، واخوك معبد سيد مضر فلا نقبل فيه الا دية ملك⁽³⁾.

والديه اخذ بها عرف ما قبل الاسلام لتعويض العزر وازالتة عن وقع الضرر عليه، وذلك بدفع تعويض عادل يرضى عنه، او ترضى عنه ورثته في حالة وفاة من وقع الاعتداء عليه، ويقال لذلك (الدية)⁽⁴⁾.

وتختلف الدية باختلاف القبائل ومنازل الناس. فقد تكون عشرة من الابل وقد تبلغ الفا. فاذا كان القتيل من سواد الناس ومن القبائل الصغيرة الضعيفة. كانت دية قليلة، اما اذا كان من اشراف القبيلة زادت دية عن ذلك تبعاً لمنزله القتيل ومكانته. واذا كان القتيل ملكاً، كانت دية الفا من الابل وتسمى هذه الدية (دية الملوك)⁽⁵⁾. وبالرغم من ان معبدا لم يقتل بل كان اسيرا الا ان بني عامر طلبوا فداءه كدية ملك. الا ان لقيط لم يخالف سنه بني تميم في فداء ساداتهم (باداء دية هي ضعف دية السادات من غيرهم) فنصح اخاه معبداً ان يصبر على الاسر قليلاً. ولكن ذلك

(1) عمر فروخ، تاريخ الجاهلية، دار العلم للملايين، بيروت، ط2، 1984، ص 125.

(2) النويري، نهاية الارب، ج15، ص 349-350.

(3) عمر فروخ، تاريخ الجاهلية، ص 125.

(4) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، ج5، ص 592.

(5) جواد علي، المفصل، ج5، ص 592.

غم معبداً. وكان مقيداً بالاغلال في اسره فابى ان يطعم شيئاً او ان يشرب حتى مات في الاسر هزلاً⁽¹⁾. فقال فيه عامر بن الطفيل:

قضينا الحزن من عبس وكانت منية معبد فينا هزالاً⁽²⁾

وقال جرير:

وليله وادي رحاحان رفعتهم فراراً ولم تلووا رفيق النعائم
تركتم ابا القعقاع في الغل معبداً واي اخ لم تسلموا للاداهم⁽³⁾

وبعد هذا ماكان من لقيط ابن زراره الا ان تحرك وارسل عدة سفارات سعياً وراء حلف ضد بني عامر، فقد جمع تميماً كلها غير بني سعد، واستعدى ذبيان على بني عامر فحالفوه، لحلف عامر مع عبس، واستدرج بني اسعد لحلفهم مع ذبيان، ثم وفد على الجون الكلبي، ملك هجر، فعرض عليه الحلف، ولم يكن للجون مصلحة في حرب بني عامر، فاطمعه لقيط في الغنائم والسبي⁽⁴⁾. فكان الحلف قد قام بين لقيط والجون الكلبي^(*) على الاتي "ما اصابو من مال وسبي فللجون، وما اصابوا من دم فللقيط فاجابه الجون الى طلبه ثم وفد النعمان بن المنذر واغرى الآخر بالغنائم، فاجابه"⁽⁵⁾.

وبناءً على المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدة دخل الجون الكلبي الحلف على اساس ما يحصل عليه من الغنائم والسبي. وكذلك لم يتحمل الدم أي لا يدفع دية قتلى العدو فيما اذا غلب في أمره. وكذلك دخل النعمان بن المنذر هذا الحلف للسبب

(1) عمر فروخ، تاريخ الجاهلية، ص 125.

(2) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج 1، هامش، ص 341، النويري: نهاية الارب، ج 15، ص 350.

(3) النويري، نهاية الارب، ج 15، ص 350.

(4) محمد علي دقه، السفارات السياسية، ص 34-35.

(*) الجون الكلبي: هو معاوية بن آكل المرار الكندي سمي بذلك لشدة سواده. (النويري، هامش ص 351):

(5) النويري، نهاية الارب، ج 15، ص 351، محمد علي دقه، السفارات، ص 35.

الاقتصادي ذاته. ونتيجة لهذه المغريات المادية كان الجون الكلبى ملك هجر (اليمن) قد ارسل جيشاً يقوده ابنه عمرو ومعاوية وارسل النعمان بن المنذر بجيش يقوده حسان بن وبره الكلبى، اخوه لأمه. فكانت معركة قاسية انتصر فيها بنو عامر وعيسى وسمى يوم جبله⁽¹⁾. ويوم جبله قبل الاسلام باربعين سنة⁽²⁾ وقيل بتسع وخمسين سنة⁽³⁾.

معاهدة ثقيف وبني عامر لزراعة الطائف:

الطائف مدينة تقع على بعد خمسة وسبعين ميلاً الى الجنوب الشرقي من مكة، على ربوه عاليه يبلغ ارتفاعها عن سطح البحر خمسة آلاف قدم، على ظهر جبل غزوان⁽⁴⁾. والطائف التي بالغور من الغرى. والطائف هو وادي وج وهو بلاد ثقيف⁽⁵⁾. وتحف بالطائف وديان كثيره تسيل فيها المياه في موسم الامطار، وحولها عيون وابار كثيره وهي خصيبه تنبت الاشجار والفواكه والحبوب الى الوقت الحاضر، كما ان جوها لطيف بالنسبة لعلوها، فاعتدال الجو وخصوبة التربة حببا الى المسافرين ان ينزل فيها والى المستعمرات ينتجعها⁽⁶⁾.

كانت ارض الطائف قديما لعدوان بن عمرو بن قيس بن عيلان بن مضر فلما كثر بنو عامر بن صعصعه غلبوهم عليها بعد قتال شديد كان بنو عامر يصيفون بالطائف ويشتون بارضهم من نجد وكانت مساكن ثقيف حول الطائف⁽⁷⁾. وكانت ثقيف كذلك قد اقامت مع عدوان بن عمرو بن قيس الى جانب الطائف،

(1) ابن الاثير، الكامل، ج1، ص355، النويري، نهاية الارب، ج15، ص350-353، عمر فروج، تاريخ الجاهلية، ص126، محمد علي دقه، السفارات السياسية، ص35.

(2) النويري، نهاية الارب، ج15، ص351.

(3) الاصفهاني، الاغانى، ج11، ص160.

(4) الاصطخري، ابو القاسم ابراهيم بن محمد: مسالك الممالك، مطبعة القاهرة، ص24.

(5) ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج4، ص9.

(6) احمد ابراهيم شريف، مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول (ﷺ)، ص24.

(7) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج1، ص420.

وتكاثر نسلها حتى اصبحت قبيلة كبيرة في العدد والمنعة⁽¹⁾. فرأت ثقيف البلاد فاعجبهم نباتها وطيب ثمارها فقالوا لبني عامر.. " ان هذه الارض لاتصلح للزرع وانما هي ارض ضرع ونراكم على ان اثرتم الماشيه على الغراس ونحن اناس ليست لنا مواش فهل لكم ان تجمعوا الزرع والضرع بغير مؤونه تدفعون الينا بلادكم هذه فنثيرها ونغرسها ونحفر فيها الاطوال ولانكلفكم مؤنه: نحن نكفيكم المؤونه والعمل فاذا كان وقت ادراك الثمر كان لكم النصف كاملا ولنا النصف بما عملنا"⁽²⁾. ويروي البكري نص الاتفاق الذي تم بين ثقيف وبني عامر بان بني عامر قالوا: "ان هذه بلاد غرس وزرع، وقد رايناكم اخترتم المراعي عليها فأضررتم بعمارتها واعمالها ونحن ابصر بعملها منكم فهل لكم ان تجمعوا الزرع والضرع وتدفعوا بلادكم هذه الينا، فنثيرها حرثا ونغرسها اعناباً واشجاراً ... فاذا بلغت الزروع وادركت الثمار شاطرناكم، فكان لكم النصف بحقكم في البلاد ولنا النصف بعملنا فيها. فدفعت بنو عامر الطائف الى ثقيف بتلك الشروط⁽³⁾.

ولخص عمر فروخ⁽⁴⁾ بنود هذه الاتفاقية بالآتي:

- 1- يقوم بنو ثقيف بزرع الارض زروعا وثمرأ وينهضون بجميع النفقات ثم يدفعون الى بني عامر نصف الغلال.
- 2- يقوم بنو عامر بحماية الواحه وحماية بني ثقيف من الغارات وبما ان تلك الواحه كانت كثيرة الخصب فانها كانت تغري الاعراب الذين حولها بغزوها. من اجل ذلك بنى بنو ثقيف لتلك الواحه سورا طائفا حولها (محيطا بجميع جهاتها) فسميت بالطائف.

(1) علي ابراهيم حسن: التاريخ الاسلامي العام، الجاهلية، الدولة العربية، الدولة العباسية، مكتبة النهضة المصرية، مكتبة الفلاح، الكويت، 1977، ص128.

(2) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج1، ص420.

(3) معجم ما استعجم، منشئ مصطفى السقا، ج1، ص77-78.

(4) تاريخ الجاهلية، ص114-115.

فكانت بنو عامر تجيء ايام العرام، فتأخذ نصف الثمار كلها كيلاً وتأخذ ثقيف
النصف الثاني "وكانت عامر وثقيف تمنع الطائف ممن ارادهم فلبثوا بذلك زماناً من
دهرهم، حتى كثرت ثقيف فحصنوا الطائف وبنو عليها حائطاً يطيف بها ومنعوا
عامر مما كانوا يحملونه اليهم من نصف الثمار فاراد بنو عامر اخذه منهم فلم
يقدرُوا عليه فقاتلُوهم فلم يظفروا⁽¹⁾. وبذلك تقربت ثقيف بملك الطائف فضربتهم
العرب مثلاً، فقال ابو طالب ابن عبدالمطلب:

منعنا أرضنا من كل حيٍّ كما امتنعت بطائفها ثقيف
اتاهم معشرٌ كي يسلبوهم فحالت دون ذلكم السيوف⁽²⁾

وكانت ثقيف بطنين: الاحلاف وبني مالك، وكان للاحلاف في هذا اثر عظيم
ولم يزل تعتد بذلك على بني مالك ما قاموا، كذلك ثم ان الاحلاف اثروا وكثرت
خيولهم فحموا لها حمى من ارض بني نصر فغضب من ذلك بنو نصر وقاتلُوهم
عليه ولجت الحرب بينهم⁽³⁾.

ولم تكن هذه المعاهدة غريبة على العرب في تاريخهم القديم... فقد عرفوا
الزراعة وتعاملوا مع الأرض والانتاج واهتموا بها واوجدوا انظمة خاصة لها،
وكانت العادة الجارية في العراق القديم ان تؤجر الاراضي الزراعية التي كانت
تزرع بالحبوب الى الفلاح سنوياً، ان لم تكن الارض ملكاً للفلاح، مقابل اجره
مقطوعة تدفع عند الحصاد او مقابل حصة معينة من المنتوج. وكانت حصة
صاحب الارض تختلف من فترة الى اخرى وتعتمد على نوعية الارض. وقد
خصص قانون حمورابي خمسا وعشرين مادة قانونية لتنظيم العلاقة الزراعية بين

(1) ابن الاثير، الكامل، ج1، ص420-421، البكري، معجم ما استعجم، ج1، ص78، عمر فروخ،
ص115.

(2) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص11.

(3) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج1، ص421.

اصحاب الاراضي والفلاحين ولتحديد مسؤولية التجاوزات التي تقع على الاراضي والبساتين واهمال الفلاح وشروط عقود الزراعة الخاصة بالبساتين وتسليف الاموال والحبوب الى الفلاحين⁽¹⁾.

لذلك فان هذه المعاهدة كانت عبارة عن عقد مزارعه بين قبيلتين الا ان الطمع الاقتصادي، والشعور بالقوة العددية، وطبيعة المكان، كان قد جعل ثقيف تتقض هذا العقد وتستولي على الارض بالقوة، مما نتج عن ذلك حرب بين القبيلتين انتهت بهزيمة بني عامر وتركهم ارضهم، ولكن هذه الحروب امتدت لتستمر بين ثقيف وبطونها، حتى قال فيها ربيعة بن سفيان احد بني عوف بن عقده من الاحلاف قصيدة منها الابيات التالية:

وماكنت ممن ارث الشر بينهم ولكن مسعوداً جناها وجنديا
قربعي ثقيف انشبا الشر بينهم فلم يك عنها منزع حين انشبا⁽²⁾

وكانت للعرب قبل الاسلام دراية كاملة بموضوع اكراء الارض، بمعنى ايجار ارض لمدة معينة محدوده، او بدون حد بشروط وفي مقابل بدل. ويقال لهذا البلد الذي يدفع عن ثمن استغلال الارض او أي اكراء (اثوبت). أي (الثواب). ثواب اجر الانتفاع من الشيء الذي اجر. فقد ورد في بعض النصوص العربية الجنوبية ان اختين استأجرتا ارضاً على ساحل نهر (عبرت) ... في مقابل بدل ايجار (اثوبت). وقد أشير في الكتابة الى ان الآله (المقه)، قد وافق على العقد وباركه، ومعنى ذلك ان العقد عقد شرعي وقد سجل رسمياً وصار عقداً معترفاً به قانوناً من الحكومة ومن المعبد⁽³⁾. ولم يكن هذا العقد هو الوحيد الذي وصل الينا في

(1) طه باقر وفاضل عبدالواحد علي وعامر سلمان، تاريخ العراق القديم، مطبعة جامعة بغداد، 1980، ج2، ص129.

(2) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج1، ص422.

(3) جواد علي، المفصل، ج7، ص221.

كتابات الجنوبيين بل ان هنالك الكثير من الوثائق التي اكدت على معرفة العرب لهذه القوانين الزراعية فقد ورد في احد النصوص، ان ناساً (ادم)، استأجروا ارضا من الآلهة، على ان يدفعوا اجرها سنة بعد سنة، وحسبما اتفقوا عليه مع الآلهة، مما يدل على ان هذه الارض المؤجرة هي من اوقاف المعبد. وقد اجرها اولئك الناس من رجال الدين الذين بيدهم امر حبوس الآلهة⁽¹⁾.

وحددت القوانين والاعراف السائدة آنذاك كيفية عقد التأجير وجاء عند العرب قبل الاسلام ان من حق المؤجر. أي المالك ابطال العقد، اذا اخل المستأجر بشرط العقد او اظهر كسلاً وتباطئاً او عدم مبالاة في استقلال الشيء المؤجر. ويعني هذا ان الاتفاق كان على دفع نصيب معين من الغلة او من ثمرة العمل. وكان اهل الحجاز يكرون ارضهم يكرونها بالثلث والربع والطعام المسمى وبالذهب والورق. وكانوا يدفعون الارض الى من يزرعها ببذر من عنده على ان يكون لمالك الارض ماينبت على مسايل الماء ورؤس الجداول⁽²⁾.

وعرفت عملية التأجير للارض بالمزارعة. والمزارعة تعني معاملة على الارض ببعض ما يخرج منها ويكون البذر من مالكةا⁽³⁾ او تعني عقدا بين مالك الارض والغلال - المزارع يقوم بموجبه العامل بزراعة الارض مقابل عوض يتمثل بنسبة من الناتج والمرجح في عقود المزارعة " ان يكون البذر من رب الارض⁽⁴⁾.

(1) م. ن، ج7، ص221.

(2) م. ن، ج7، ص222.

(3) تاج العروس، ج5، ص367-368.

(4) الفيروز ابادي: القاموس المحيط، مكتبة مصطفى البابي الحلبي واولاده، القاهرة، ط2، 1952، ج3، ص34.

حلف المطيبين:

لقد ارتفعت مكانة مكة أيام قصي الذي أصبح امره في قومه من قریش في حياته وبعد موته كالدين المتبع لا يعمل بغيره⁽¹⁾. وقام بتنظيم الوظائف الدينية وابقاها في ايدي اصحابها القدماء فقسم الوظائف المدنية او السياسية سواء المتصلة بخدمة الحرم وحجابه او المتصلة بادارة المجتمع المكي وتنظيم علاقاته الداخلية والخارجية على خمس وظائف هي الرفادة^(*) والسقاية^(**) والحجابه^(***) واللواء^(****) ودار الندوة^(*****). وبعد وفاة قصي قام امره على قومه وفي غيرهم بنوه من بعده⁽²⁾. وهذا لا تتفق المصادر على كيفية توزيع هذه المناصب على بنيهِ فيما يذكر ابن هشام ان قصياً، جعل المناصب كلها لابنه البكر عبد الدار⁽³⁾. بعض المصادر⁽⁴⁾ تذكر انه قسم امور مكة بين ابنيه عبد الدار وعبد مناف فكانت

(1) ابن هشام، السيرة، ج1، ص125.

(*) الرفادة، من رَفَد أي اعان والرفد بالكسر العطاء والصله، والرفد بالفتح أي رَفَدَه بمعنى اعطاه. (ابن منظور، لسان العرب، مادة رَفَد).

(**) السقاية: أي سقاية الحاج بالماء وهو ما كانت تقوم به قریش يسقيها الماء الممزوج بالزيت (ابن منظور، لسان العرب، مادة سَقَى).

(***) الحجابه: هي حجابة البيت (الكعبة) وسدانتها وتولي حفظها وهم الذين بأيديهم مفاتيحها. (ابن منظور، لسان العرب، مادة حَجَا).

(****) اللواء: هي راية يلوونها على رمح، وينصبونها علامة للعسكر اذا توجهوا الى محاربة عدو، فيجتمعون تحتها ويقاثلون عندها (عبد الحميد العبادي: صور من التاريخ الاسلامي)، القاهرة، ص12.

(*****) دار الندوة: هي مجلس الملأ، والندوة من الندى أي المجالسه، وقيل للندى مجلس القوم نهارة، ويقال ندوت القدم، اندوهم: اذا جمعتهم في النادي (ابن منظور، لسان العرب، ج3).

(2) ابن هشام، السيرة، ج1، ص125.

(3) ابن هشام، السيرة، ج1، ص125.

(4) الازرقى، ابو الوليد محمد بن عبدالله بن احمد: اخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، تحقيق رشيد الصالح مصحن، ج1، ص110.

ابن حبيب، ابو جعفر محمد البغدادي، المنق في اخبار قریش، تحقيق خورشيد احمد فاروق، ج1، الهند، حيدر اباد، 1964، ص42، 43.

لعبد الدار الحجابة والندوة واللواء بينما أصبحت لعبد مناف السقاية والرفادة والقيادة. بينما يذهب اليعقوبي⁽¹⁾ الى ان قصي قسمها بين ولده فجعل السقاية والرئاسة لعبد مناف والدار لعبد الدار. والرفادة لعبد العزى، وحافتي الوادي لعبد قصي.

غير ان البلاذري⁽²⁾ يؤيد ابن هشام في روايته ويقول " كان قصي شديد الحب لعبد الدار وكان عبدالدار مضعوفاً فجعل له بعده دار الندوة، والحجابة، واللواء، والرفادة، والسقاية. ويؤكد البلاذري روايته هذه بمتابعة هذه الوظائف حتى الاسلام فيذكر ان دار الندوة لم تنزل عند عبد الدار له ولولده حتى باعها عكرمه بن عامر بن هشام بن عبد مناف بن عبدالدار الى معاوية بن ابي سفيان فجعلها داراً للامارة بمكة. اما الحجابة فبقيت لديهم حتى انه عندما فتح الرسول (ﷺ) مكة اراد دفع المفتاح الى عمه العباس. فانزل الله عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾⁽³⁾ فاعادها اليهم. اما اللواء فبقي لدى عبدالدار حتى اسلموا فقالوا: يا نبي الله، اللواء لنا فقال (ﷺ) الاسلام اوسع من ذلك. اما الرفادة والسقاية. فانهما لا تزالان في حياة قصي الى عبد مناف بن قصي. ثم صارتا الى عبد الدار بن قصي حتى عظم شأن بني عبد مناف بن قصي، فقالوا: نحن اولى بما يتولاه بنو عبدالدار منهم⁽⁴⁾. ولكن ابن سعد يذكر روايتين مختلفتين ففي واحدة يذكر "ان عبد الدار كانت له امور قصي كلها"⁽⁵⁾ فهذه الرواية تشابه رواية ابن هشام⁽⁶⁾ ويؤكد البلاذري⁽⁷⁾. ثم بعد

(1) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص211.

(2) انساب الاشراف، ج1، ص59-62.

(3) سورة النساء، الآية، 58.

(4) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص62.

(5) الطبقات الكبرى، ج1، ص77.

(6) السيرة النبوية، ج1، ص119.

(7) انساب الاشراف، ج1، ص59-62.

ذلك نقلها ابن كثير⁽¹⁾ وياقوت الحموي⁽²⁾. اما روايته الثانية فهي "ان عبد مناف هو الذي قام بعد ذلك على امره وامر قريش"⁽³⁾، ويمكن الجمع بين روايتي ابن سعد هاتين بان قصي قد جعل هذه الوظائف لعبد الدار الا ان بني عبد مناف قد عظم شأنهم حيث المال والجاه لدى قريش وغيرها فاصبحت لهم الامر على قريش وسادوا الناس، وهذا ماقد يمكن التلليل عليه باعتراضهم على مالدى بني عبد الدار من هذه الوظائف. كما ان عبد مناف كان ذا حضوه وشخصيته بارزه في حياة ابيه "وقد شرف في زمان ابيه وذهب كل مذهب"⁽⁴⁾ ويؤكد اليعقوبي⁽⁵⁾ ان قصي مات ودفن بالجون ورأس عبد مناف وجل قدره وعظم شرفه.

مما تقدم نلمس ان الامر أصبح يحمل في طياته الخلاف المستقبلي الذي حصل فعلاً عندما قال بني عبد مناف "نحن اولى بما يتولاه بنو عبد الدار منهم"⁽⁶⁾ وعند ذلك تأزم الموقف في مكه وتململت قبائلها لتناقش الموضوع واصبح الامر على محمل الجد مما حدى بخزاعه وبنو الحارث بن عبد مناه القدوم الى عبد مناف طلبا للحلف⁽⁷⁾. ولم تكن صورته هذا الحلف واضحة المعالم فيبدو للوهله الاولى انهم انهم حالفوا عبد مناف ضد عبد الدار او ساندوا عبد مناف لوحدة قريش ومايمثله عبد مناف من قدر وعظيم شأن وان هذا الحلف هو حلف الاحابيش⁽⁸⁾ وسار الامر باتجاه اخر حيث انقسمت قريش فيما بينها فاصبحت مع عبد مناف كلا من بنو اسد بن عبد العزى بن قصي، وبنو زهره بن كلاب، وبنو تميم بن مره بن كعب، ومن

(1) البداية والنهاية، ج2، ص209.

(2) معجم البلدان، ج5، ص187.

(3) الطبقات الكبرى، ج1، ص77.

(4) ابن هشام، السيرة، ج1، ص119.

(5) تاريخ اليعقوبي، ج1، ص211.

(6) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص62، ابن حبيب المنق، ص43.

(7) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج1، ص211.

(8) م. ن، ج1، ص211.

كان داخل مكة من بني الحارث بن فهر وهم قوم ابي عبيده بن الجراح، واتوا بإناء فيه طيب، فغمسوا ايديهم فيه ومسحوها بالكعبة، وتحالفوا ان لا يسلم بعضهم بعضاً ما بل بحر صوفه. ويقال انهم تحالفوا وتعاهدوا في منزل ابن جدعان، فسموا المطيبين⁽¹⁾.

وحالف بني عبد الدار، على منع المطيبين من نشبتهم⁽²⁾ وارادتهم: بنو مخزوم، وبنو جمح، وبنو سهم، وبنو عدي بن كعب، واجتمعوا فقالت: بنو عدي: انما الطيب لربات الحجال واتو بجفنه فيها دم، فغمسوا ايديهم فيها، وكانت العرب اذا تحالفت، غمست ايديهم في الملح والرماد، فسمي بنو عدي بها لعقه الدم، وولغه الدم، ويقال ان بعضهم لعق من الدم⁽³⁾.

ونظم احد الباحثين⁽⁴⁾ الجدول التالي بين الفئتين المتحالفتين واعداد افرادها التقريبي.

الملاحظات	حلفاء المطيبين			حلفاء الاحلاف (العقد الدم)		
	عدد افرادها	اسم العشيرة	ت	عدد افرادها	اسم العشيرة	ت
ايد الاحلاف	55	بنو هاشم	1	20	بنو عبد الدار	1
بنو نوفل/ 150	20	بنو الفهر بن الحارث	2	105	بنو مخزوم	2
بنو عبد شمس 85	40	بنو اسد بن عبد العزى	3	80	بنو عدي بن كعب	3
غير انهم لم يناصروهم على المطيبين	80	بنو زهره	4	20	بنو سهم	4
	35	بنو تيم	5	20	بنو جمع	5
	235			245	المجموع تقريبا	

(1) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص62-63، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص15.

(2) نقاشبوا، تضامنوا وتعلق بعضهم ببعض (البلاذري، انساب، ج1، هامش، ص63).

(3) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص63، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص15.

(4) رياض هاشم النعيمي: الاحلاف السياسية في مكة ودور حكومه الملأ فيها، مجلة دراسات اسلامية

اسلامية بيت الحكمة، العدد السادس، السنة الثانية، بغداد، 2001م، ص87.

اذن حلف المطيبين كان في احفاد بني عبد مناف وبني عبد الدار والتي عاشت "في حدود المده 510-570م وهذا يعني ان حلفي المطيبين والاحلاف كانوا في نهاية القرن السادس الميلادي"⁽¹⁾ ولتحديد زمن انعقاد هذا الحلف وردت روايات عدة يمكن دراستها ووضع التاريخ فقد جاء عند ابن هشام⁽²⁾ ان صاحب امر بني عبد مناف هو عبد شمس وصاحب امر بني عبد الدار هو عامر بن هاشم بن عبد مناف⁽³⁾ - الذي قال عنه ابن الاثير كان على رأس قومه حينها⁽⁴⁾ - وان ام حكيم هي التي وضعت الطيب⁽⁵⁾ ويقدم لنا عمر فروخ⁽⁶⁾ الاحداث وفق التسلسل الاتي:

"ان اقدم الاحداث الذي نؤرخه " حلف المطيبين" الذي عقد كما يقول ابن الاثير قبل عام الفيل⁽⁷⁾. كان عام الفيل عام 570م فمتى عقد العرب حلف المطيبين قبل ذلك لابد هنا من شيء من النقد الداخلي للاحوال الملايسه لعقد هذا الحلف: لقد روي لنا ان هذا الحلف قد عقد لتسوية النزاع بين عبد شمس واخيه هاشم ابني عبد مناف.

لنبدأ بهذا النقد رجوعاً في التاريخ.

- ولد محمد رسول الله (ﷺ) في عام الفيل (570م).
- وقبل ان يولد محمد رسول الله (ﷺ) ينحو ثلاثة اشهر توفي والده عبدالله بن عبدالمطلب.

- وتوفي عبدالمطلب في عام 578م.
- هذه تواريخ اجمع عليها اهل الاخبار.

(1) رياض هاشم، الاحلاف السياسية، ص88.

(2) السيرة النبوية، ج1، ص120.

(3) ابن الكلبي، جمهرة النسب، تحقيق عبدالستار احمد فراج، ج1، ص218.

(4) الكامل في التاريخ، ج1، ص184.

(5) ابن حبيب، المستحق، ص43.

(6) تاريخ الجاهلية، ص120-121.

(7) الكامل في التاريخ، ج1، ص184.

ولكن حلف المطيبين كان في ايام هاشم والد عبدالمطلب، وهاشم توفي في غزه باكرا قبل ان يجاوز عبدالمطلب بضع سنين، ثم كان عام الفيل (570م) فاذا عبدالمطلب كبير قريش وسيدها وشریفها⁽¹⁾. فلو فرضنا ان عمر عبدالمطلب كان في ذلك الحين خمسين سنة فقط، لوجب ان يكون حلف المطيبين قد عقد قبل موت هاشم، بين عام 503، وعام 505م. ثم لو تساهلنا وجعلنا عمر عبدالمطلب في عام الفيل اربعين سنة لما تأخر حلف المطيبين عن عام 515 للميلاد. غير ان الملموح من قول ابن الاثير ان ذلك الحلف احدث عهداً، ومما تقدم فان الباحث يرى انه حدث عام 510م، ولعل التقسيم الذي حصل في مکه بان يكونوا فريقين يجعلنا نتبع الاسباب الذي جعل الانحياز لاحد الفريقين الذي "يقال انهما اقتتلوا، ثم اصطلحوا على ان جعلت الرفاة والسقاية لبني عبد مناف، ويقال انهم لم يقتلوا، ولكن الرجال سمرت بينهم حتى تراضوا بهاتين المكرمتين. فاحتملت بنو عبد مناف اعظم الامور مقرونه، وسمي من حالف بني عبد الدار "الاحلاف". قال عبدالله بن وداعه السهمي:

نحن شددنا الحلف في غالب وغالب واقفه تنظر
لم يستطيعوا نقض امرارن وهم على ذاك بنا اخير⁽²⁾

ونرى ان الاسباب الاقتصادية هي التي جعلت قريشاً تتحالف سواءاً مع عبد الدار او مع بني عبد مناف او من وقف على الحياد كما حصل " لبني عامر بن لؤي وبنو محارب بن فهر حيث اعتزلوا الفريقين واثروا الا يدخلوا في النزاع البتة"⁽³⁾. أي ان الدوافع الرئيسية لحلف المطيبين واضدادهم اقتصادية ومضمون الحلف ونتائجه اقتصادية كذلك حيث تمكن بنو عبد مناف من الحصول على السقاية والرفاة. والا بعد من ذلك ان الامكانيات الاقتصادية التي استحوذ عليها بنو عبد

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج2، ص133.

(2) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص63.

(3) عمر فروخ، تاريخ الجاهلية، ص122.

مناف من التجارة الخارجية بعد "الايلاف" - الذي سنبحثه في هذا الفصل - اتاح لكثير من البطون والقبائل ان تتحالف. ومن الملاحظ ان من دخل في حلف المطيبين او الاحلاف كان هدفه ايضا للحصول على المنافع الاقتصادية التي كانت قد سيطرت عليها مكة. ان لهذه التنظيمات غايات اقتصادية اخرى كما يفهم من الهدايا والرسوم التي كانت تقدم او تجبي من الزائرين او العابرين لمكة⁽¹⁾. لذلك فان تقسيم الولاء في هذا الحلف يبدو انه تم وفق الآتي⁽²⁾:

1- ان استحواذ بني عبد مناف على التجارة الخارجية، ودخول البطون الاخرى من قريش معهم على نحو ثانوي، دفعهم الى الامتناع من هذه السياسة. مثل عشائر بني مخزوم وبني نوفل، وبني عدي ابن كعب وبني عبد شمس، وغيرهم. فكانوا يتحينون الفرص للاستيلاء على التجارة الخارجية وانتزاعها من ايدي بني عبد مناف، فلما حصل النزاع على الوظائف مابين احفاد بني عبد الدار واحفاد بني عبد مناف، وجد معظم رؤوساء العشائر القرشية ان الانحياز الى أي جانب سوف يخدم مصالحهم السياسية والاقتصادية مستقبلاً فنشأ عن ذلك حلفاً لعقه الدم والمطيبين.

2- ان بني مخزوم وعدي بن كعب وسنهم وجمح بانحيازهم الى احفاد بني عبد الدار كانوا يهدفون الى الحصول على نوع من المشاركة في الاشراف على وظائف مكة السياسية والمدينة ليزدادوا بذلك شرفاً على شرفهم، لان التأثير الحقيقي في سياسة حكومة الملأ، اخذ ينتقل بمرور الزمن الى ايدي التجار واصحاب الثروات الكبيرة، وكذلك كان انحياز بني اسد ابن عبد العزى وتيم وزهره والفهر بن الحارث الى جانب احفاد بني عبد مناف (هاشم والمطلب) لتحقيق هذه الاهداف عينها.

(1) صالح موسى درانكه. بحوث في تاريخ العرب قبل الاسلام، دار شيرين للنشر والتوزيع، عمان، 1988، ص 96.

(2) رياض هاشم النعيمي، الاحلاف السياسية في مكة، ص 88-89.

وحتى بعد هذا الاتفاق على ان تكون الرفادة والسقاية لبني عبد مناف فانهم اقترحوا عليها فصارت لهاشم بن عبد مناف. ثم صارتا بعده للمطلب بن عبد بوصيه. ثم لعبد المطلب ثم للزبير بن عبد المطلب ثم لابي طالب الذي تولى عنها مقابل مال لاخته العباس بن عبد المطلب⁽¹⁾.

3- نقل المؤرخون⁽²⁾ عن ابن سعد⁽³⁾ ان هذا الحلف قد حدث بعده خصومات ومنافرات، خاصة بين عبدالمطلب بن هشام وحرب بن اميه، وان هذه المنافرات والمنازعات التي وقعت بين عشيرة هاشم وعشيرة اميه بن عبد شمس وقد بنى بعض المحدثين عليها نتائج كبيرة حتى ذهب احدهم⁽⁴⁾ الى القول: بان حلف الفضول انعقد لاسباب سياسية واقتصادية بعد ان وجد المطيبين انفسهم قد خسروا مواقعهم، وتقدم بعض الاحلاف عليهم.

ان مثل هذه الاراء لم تنتظر الى ان الخلاف الذي يحصل هنا وهناك بين القرشيين على انه حاصل طبيعي للمصالح الاقتصادية من بيع، وشراء، وتجارة، واسفار، وكذلك تواجدهم في مكان واحد، وفي دائرة واحدة هي المأ الذي ينعقد لدراسة كل ما يخص قریشاً حتى مراسيم الزواج. فتلك المشاحنات والمشاكل تكاد تكون طبيعة في مثل هذا المجتمع. غير ان بعض المؤرخين⁽⁵⁾ نقل رواية اخرى للمنافرة بين هاشم واميه وخروج اميه الى الشام، فاقام بها عشر سنين. فرد ياقوت الحموي⁽⁶⁾ على ان هذه الرواية في كلتا الحالتين رواية مقطوعة السند، وهي عن

(1) البلاذري، انساب، ج1، ص64.

(2) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص60-61، الطبري، تاريخ، ج2، ص23، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص9-10.

(3) ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج1، ص67-68، الطبري، تاريخ، ج2، ص253، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص10.

(4) رياض هاشم النعيمي، الاحلاف السياسية في مكة، ص91.

(5) الطبقات، ج1، ص55-56.

(6) معجم الانبياء، مطبوعات دار المأمون، القاهرة، ج9، ص287-288.

هشام بن محمد بن السائب الكلبى وهو غير منزّه عن الشبهات لانه لا يحقّق ما يصل الى يده. ويمكننا تلمس الامور من خلال ما جاء عند الواقدي⁽¹⁾. اذ يذكر ان رجال بني عبد مناف لم يبدو حماسة شديدة للقتال حين خرجت قريش لقتال المسلمين في بدر. بل كانوا يسايرون اجماع القبيلة على الخروج بل ان بعضهم حاول ان يخذل قريشاً عند لقاء المسلمين. وكان ابرز من قام بهذا الدور عتبة بن ربيعة بن عبد شمس. وكذلك يتضح لنا حينما اراد عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ان يضرب عنق ابي سفيان في فتح مكة فقال له العباس بن عبدالمطلب " مهلا يا عمر، فوالله ان لو كان من رجال بني عدي ماقلت هذا، ولكنك عرفت انه من رجال عبد مناف"⁽²⁾.

يتبين مما تقدم، ان أي اتفاق لاي امر كان بين شخصين او مجموعتين او بطنين في قريش يحاول بعض المؤرخين او الدارسين ان يجعل منها اشكالية متناسين الحياة القبلية وما تفرضه من دور للقبيلة والفرد على حد سواء في الاجارة والجوار والتأسي وما كان في قريش والقبائل الاخرى من عادات، وتقاليد، واعراف، وشعائر دينية، كالحمس والحج مانفرد فيه سكة مكة من علاقات مع بعضها ومع الاخرين. الا ان كل هذه لم تكن تؤشر على المضمون الاقتصادي لكل مانقدم من علاقات، فنجد مكة بمأها وسكانها تشترك جميعاً في القافلة التجارية حيث لم تكن قوافل مكة تجاره افراد او اسر بل كانت تجارة مدينة، وكانت قريش كلها تشترك فيها. وكان كبار التجار يقومون على هذه القوافل التي تضم أموالاً لافراد متعددين، منهم من يسافر على تجارته، ومنهم من يستأجر اخرين، ومنهم من قرض ماله للمتاجره على النصف، واحياناً كانت القافلة تحمل أموالاً لاهل مكة جميعاً⁽³⁾. لذلك كانت وحدة وتماسكها وقوتها وايجاد حكومة المألف من المنازعات ومناقشة المشاكل ووضع الحلول لها ودراسة ما يخص كل عشيرة على حده ومناقشة امور

(1) المغازي، ج1، ص46.

(2) ابن هشام، السيرة، ج1، ص21.

(3) الواقدي، المغازي، ج1، ص18.

الجميع مما ييسر حياتها ويصون وحدتها ويزيد من ثروتها حيث ان حياتها كانت قائمة على التجارة واستثمار الاموال. فكان لها هذا وان تطلب ذلك قيام الاحلاف للغرض ذاته.

الايلاف:

﴿لَا يَلْفُ قَرِيْشٌ ۝۱ اِلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ۝۲ فَلْيَعْبُدُوْا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۝۳ الَّذِيْ اَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَءَامَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝۴﴾ (1).

هذه سورة قريش في القرآن الكريم الذي خص الله سبحانه وتعالى بها قريش سكان مكة وسميت السورة باسمهم " قريش". وقد ورد في هذه السورة كلمة الايلاف مرتين وجاء تفسيرها كما وردت في القرآن الكريم على انها تعني العهد والذمام (2)، وتعني الاجارة (3) وقال القرطبي (4) بان الله سبحانه وتعالى امرهم بعبادته وتوحيده لاجل ايلافهم رحلتين ودخلت الفاء لاجل مافي الكلام من معنى الشرط لان المعنى: اما لافليعبدوه لايلافهم على معنى ان نعم الله تعالى عليهم لاتحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لشأن هذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة أي ليألفو عباده رب الكعبة كما كانوا يألفوه بالرحلتين. قال عكرمه: كانت قريش قد ألفوا رحلة الى بصرى ورحلة الى اليمن.

وقرأها المفسرون كذلك عدة قراءات فقراءة الطبري (5) " لايلاف قريش ايلافهم" باثبات الياء فيها بعد الهمزة من الفت الشيء او لفه توليفاً لاجماع الحجة من القراء عليه. وقال ان للعرب في ذلك لغتين: ألفت وألفت.

(1) سورة قريش، الآية: 1-4.

(2) الطبري، جامع البيان عن تأويل القرآن (تفسير الطبري، ج3، ص197).

(3) الزمخشري، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل، ج3، ص235.

(4) تفسير القرآن الكريم، ج2، ص206.

(5) تفسير الطبري، ج3، ص197 ومابعدها.

بينما قراءها ابن كثير⁽¹⁾ على انها مشتقة من الألف أي الاعتماد على الرحلتين او موافقة الإقامة والاجتماع بمكة من الحرم.

والايلاف لغة، تعني الموافقة، والفت من الألف والتأليف أي الجمع والتقريب⁽²⁾ ويعني العهد والذمام⁽³⁾. وانه الاجارة فيؤلف أي يجير⁽⁴⁾. والايلاف يعني الامان والعهد يؤخذ لتأمين خروج التجار من ارض الى ارض⁽⁵⁾.

كما ان المراجع التاريخية قد ذكرت الايلاف باشكال ومعاني عدة منها ماجاء عند ابن هشام⁽⁶⁾ عليها انها مشتقة من الالف أي الاعتماد على الرحلتين او موافقة الإقامة والاجتماع بمكة في الحرم. وقال ابن سعد⁽⁷⁾ بان الايلاف يعني الدأب. اما ابن حبيب⁽⁸⁾ فقال انه العود، وكذلك جاء بمعنى امان الناس عند ورودهم ورودهم بارض غيرهم⁽⁹⁾. غير ان البلاذري⁽¹⁰⁾ ذكر بان الايلاف يعني العصم فقال فقال ان هاشم بن عبدمناف صاحب ايلاف قريش الرحلتين، واول من سنهما، وذلك انه اخذ لهم عصما من ملوك الشام. وكان الطبري⁽¹¹⁾ قد اورد معاني الايلاف على انها، الاجارة، فيؤلف: يجير، ولذلك سمي ابناء عبد مناف بالمجيرين، كما سموا

(1) تفسير القرآن، ج4، ص553.

(2) ابن منظور، لسان العرب، ج9، ص82.

(3) م. ن.

(4) ابن منظور، لسان العرب، ج9، ص83، الزبيدي: ابو الفيض محمد بن محمد مرتضى، تاج العروس في جواهر القاموس، مصر، 1306هـ، ج6، ص44.

(5) ابراهيم مصطفى، احمد حسن الزيات، حامد عبد القادر، محمد علي النجار، المعجم الوسيط، اشرف اشرف على طبعه عبدالسلام هارون، المكتبة العلمية، طهران، مادة " آلف".

(6) السيرة النبوية، ج1، ص59.

(7) الطبقات الكبرى، ج1، ص75.

(8) المجز، ص162.

(9) ابن حبيب، المنطق، ص33.

(10) انساب الاشراف، ج1، ص66.

(11) تاريخ الرسل والملوك، ج2، ص252.

بالآلاف، وهم هاشم وعبد شمس والمطلب ونوفل. بينما المسعودي⁽¹⁾ يقول على أن الفت الموضوع: أوألفه مؤألفه وألفه الشيء وألفه فلاناً: إذا أنست به، وألفه بينهم: إذا جمعت بينهم بعد تفرق. أما السهيلي⁽²⁾ فقال أنه الحبال والعهود وأشار ابن الأثير⁽³⁾ إلا أن المجبرون هم أول من أخذ لقريش العصم فانتشروا من الحرم أخذ لهم هاشم حبلاً من الروم وغسان بالشام، وأخذ لهم عبد شمس حبلاً من النجاشي بالحبشه وأخذ لهم نوفل حبلاً من الأكاسره بالعراق وأخذ لهم المطلب حبلاً من حمير باليمن.

وكان هاشم أول من سن الرحلتين⁽⁴⁾ رحلة الشتاء إلى الشام ورحلة الصيف إلى الحبشه إلى النجاشي وذلك أن تجارة قريش لاتعدو مكة فكانوا في ضيق حتى ركب هاشم إلى الشام فنزل قيصر ... فأرسل إليه قيصر فلما رآه وسمع كلامه أعجبه وجعل يرسل إليه فقال هاشم: أيها الملك لي قوم وهم تجار العرب فتكتب لهم كتاباً يؤمنهم ويؤمن تجارتهم⁽⁵⁾. وذكر البلاذري⁽⁶⁾ أنهم ألفوا الرحلتين في الشتاء إلى اليمن والحبشه والعراق، وفي الصيف إلى الشام فقال الحارث بن حنش السلمي، وهو أخو هاشم لأمه عاتكة بنت مره السلمي:

ان اخي هاشما ليس اخا واحد والله ما هاشم بالناقص الكاسد
والخير في ثوبه وحفرة اللاحد الاخذ الألف والوافد للقاعد

(1) مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مصر، 1964، ج1، ص59.

(2) الروض الأنف في شرح السيرة النبوية، تحقيق عبدالرحمن الوكيل، دار الكتب الحديثة (بلا)، ج1، ص76.

(3) الكامل في التاريخ، ج2، ص10.

(4) ابن سعد، الطبقات، ج1، ص75، البلاذري، انساب، ج1، ص66، اليعقوبي، تاريخ، ج1، ص212، ص212، الطبري، تاريخ، ج2، ص253.

(5) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج1، ص212-213.

(6) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص66-67.

وقال مطرود بن كعب الخزاعي:

ياايها الرجل المحول رحله هلا نزلت بأل عبد مناف
هبتك امك لو نزلت عليهم ضمنوك من جوع ومن اقراف
الاخذون العهد من افاقها والراطلون لرحلة الايلاف

ولابد من ان نذكر ان المكيين كانوا يعيشون حياة المجتمع التجاري الذي خرج بهم من ضنك العيش قبل ذلك عندما قطعت قريش عن البيت، وكان العرب حولهم تمنعهم من طلب المعاش. ولم يكن لهم عيش الا ما يأتي الموسم ايام الحج. فلما نشأ بنو عبد مناف اخذ العرب بالسياسة والمهارة الى ان انقادوا لهم وفتحوا الطريق لسفاراتهم حيث شاءوا⁽¹⁾. وان مكة لاتستطيع ان تعيش بغير التجارة حيث انها تقع في "بَوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ"⁽²⁾.

وكان هاشم قد جمع اهل مكة بارسال القوافل الى سورية واليمن. وكانوا على فقر⁽³⁾. ودرجوا بعد ذلك على تقسيم ارباحهم بين الاغنياء والفقراء حتى اصبح فقيرهم مثل غنيهم⁽⁴⁾.

وبذلك فان مكة كمدينة تجارية لم يكن اهلها يميلون الى استخدام وسائل العنف وقد حصروا دائما على حل مشاكلهم سلميا. اذ ان سلامة تجارتها تتوقف الى حد كبير على حسن صلاتها مع القبائل المجاورة لها او الضاربة على جانبي طرق

(1) الاندلسي، ابن سعيد، نشؤ الطرب في تاريخ جاهلية العرب، مكتبة الاقصي، عمان، 1982، ج1، ص329.

(2) سورة ابراهيم، الآية 37.

(3) الديار بكري، حسين بن محمد بن الحسن: تاريخ الخميس في احوال انفس نفيس، بيروت، ج1، ص156.

(4) ابن حبيب، المميز، ص62.

التجارة التي كانت تسير فيها قوافلها بين الشمال والجنوب والشرق والغرب⁽¹⁾. وعندما عاد هاشم من الشام في طريقه الى مكة اخذ الايلاف من شيوخ القبائل بان يأمن التجار في ارضهم بغير حلف⁽²⁾. ويرى الباحث ان عبارة (بغير حلف) يقصد بها دون احلاف عسكرية أي ان مكة لم تحالف قبيلة ضد اخرى او مساعدها عسكريا والا بماذا نفسر بقاء العلاقات بين مكة وجميع القبائل الاخرى المتواجده على طرق تجارتها؟ ولماذا كانت هذه العلاقة أي ما اسباب وجود علاقة بين المكيين والقبائل العربية الاخرى؟. والاجابه على هذين السؤالين لابد ان نبدأ من مكانه مكة عند العرب أي من الناحية الدينية والاقتصادية.

ففي الجانب الديني كانت ظاهرة الحمس^(*). التي لايعرف تاريخها هل كانت قبل عام الفيل ام بعده⁽³⁾. وكانت اكثر القبائل العربية القريبه من مكة قد دخلت فيه فقد جعلت قريشاً وخزاعه وكنانه من قبائل الحمس⁽⁴⁾. وتضاف اليها كذلك عامر بن صعصعه⁽⁵⁾. وكذلك ثقيف وعدوان ويزيوع بن حنظله وتميم وقضاعه⁽⁶⁾.

وعند ابن منظور⁽⁷⁾ الحمس هم قريش ومن ولدت قريش، وكنانه، ومنهم، عدوان، وعامر بن صعصعه وخزاعه. وكانت قريش تفرض شروطا على القبائل التي لم تدخل في نظام الحمس حيث ينبغي على حجاج هذه القبائل (ان يتركوا مؤونتهم خارجاً عند دخول مكة، وان يخلعوا ملابسهم التي يلبسونها خارج منطقة

(1) احمد ابراهيم شريف، مكة والمدينة، ص142.

(2) القالي: ابو اسماعيل بن القاسم، ذيل الامالي والنواد، دار للكتب العلمية، بيروت، 1978م، ص204.

(*) الحمس: أي المتشدد في الدين ويأتي بمعنى البلد أي ابن الحرم (حرم) مكة (ابن منظور، لسان العرب، ج1، ص91).

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص184.

(4) ن. م، ج1، ص184.

(5) الازرقعي، اخبار مكة، ج1، ص177.

(6) ابن حبيب، المميز، ص178-179.

(7) لسان العرب، ج1، ص92.

مكة ليلبسوا ملابس الحرم والتي يحصلون عليها شراء او اعاره او هديه. واذا لم يجدوا ملابس للاحرام فانهم يؤدون الطواف عرايا⁽¹⁾. هذه الظاهرة او النظام كان قد اوجد روابط دينية واقتصادية بين القبائل العربية وقريش، مكنها من الوصول الى مكة وزيارتها في موسم الحج الذي طالما تسبقه عادة الاسواق التجارية الكبرى التي تتعقد في المنطقة مما اعطى لمكة مكانه تجارية متميزه ولنا في مارواه الاسود بن شعر الكلبي خير مثل على ذلك حيث انه يعمل للربح فاتجه في الموسم الى مكة⁽²⁾. ويقول ابن اسحق⁽³⁾ "وكانت قريش - لا ادري قبل بناء الكعبة او بعده - ابتدعت رأى الخمس، رأيا رأوه واداروه بينهم، فقالوا: نحن بنوا ابراهيم واهل الحرم ... " وحددوا المكيين ايضا من هم اهل الخمس " فقالو نحن اهل الحرم فليس ينبغي لنا ان نخرج من الحرمه ولانعظمن غيرها كما يعظمها الخمس، والخمس اهل الحرم، ثم جعلوا لمن ولدوا من العرب من ساكني الحل والحرم مثل الذي لهم بولادتهم اياهم، يحل لهم مايحل لهم، ويحرم عليهم مايحرم عليهم"⁽⁴⁾. ولم يكتف القريشون بذلك فقط بل حددوا مامسموح من المأكّل والملبس فقالوا: "لا ينبغي للخمسة ان يأقظوا الاقط ولايسلوا السمن وهم حرم ولايدخلوا بيتا من شعر ولايستظلوا الا في بيوت الادم ماداهوا جراما، ثم رفعوا في ذلك فقالوا لاينبغي لاهل الحل ان يأكلوا من طعام جاءوا به معهم... ولايطوفوا الا في ثياب الخمس.. ومن طاف منهم في ثيابه التي جاء فيها القاها فلم ينتفع بها هو ولاغيره."⁽⁵⁾. وقد اورد الثعالبي⁽⁶⁾ ملاحظة هامة عن الايلاف والقبائل العربية التي اخذ منها فقال:

(1) ابن الفقيه: احمد بن محمد الهمداني، كتاب البلدان، طبعة دي غوبه ليدن، 1885م، ص18.

(2) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج1، ص213.

(3) كتاب السير والمغازي، تحقيق دسهيل زكار، دار الفكر، الطبعة الاولى، 1978، ص101.

(4) م. ن، ص101-102.

(5) كتاب السير والمغازي، ص102.

(6) الثعالبي، ابو منصور عبدالمك بن محمد الثعالبي. ثمار القلوب في المضاف والمنسوب، تحقيق محمد

محمد ابو الفضل، القاهرة، 1965، ص89.

(أخذ الأيلاف من الأعداء). والواضح هنا أن المقصود من الأعداء هم القبائل التي لم تكن قد دخلت نظام الحمس حيث كان منها عن (يحلون الشهر الحرام)⁽¹⁾. بل وصل الأمر عند غطفان أنها قررت أن تنشئ حرماً كحرم مكة⁽²⁾. وبذلك فسر كستر⁽³⁾ " أن الأيلاف كان يعني في الحقيقة نظاماً مكماً للحمس " والباحث ليس مع هذا الرأي بل يبدو أن القبائل التي كانت في نظام الحمس قد دخلت تلقائياً في الأيلاف حيث أن الأيلاف قد قوى الحمس وعززه. ونظام الحمس كان قد خلق علاقات اقتصادية بين القبائل العربية ومركزهم الديني مكة التي تسكنها قريش وكانت قبائل الحمس قد دخلت الأيلاف تلقائياً مع أن أكثرها كان قد دخل مع قريش في أحلاف متعددة الأهداف فجاء الأيلاف لتعزيز المكانة الاقتصادية لتلك الأحلاف. فكان لقريش تحالف مع كنانة وأصبحت علاقتهم علاقة متميزة مع بني الحارث بن كنانة⁽⁴⁾ وقد استمر هذا الحلف لزمان طويل وكانت له آثار معروفة حيث وقف بنو الحارث مع قصي في حربه ضد خزاعة⁽⁵⁾. كما كان لقريش حلفهم المشهور مع الأحابيش الذين سمو بعد هذا الحلف بـ أحابيش قريش⁽⁶⁾.

وكان لقريش أيضاً حلف مع قبيلة خزاعة التي جاء قاداتها إلى عبد المطلب ودخلوا معه دار الندوة وكتبوا بينهم كتاباً. وكان عبد المطلب في سبعة نفر من بني المطلب. فلما فرغوا من الكتاب علقوه في الكعبة⁽⁷⁾. وكان لقريش علاقات تجارية مع قبائل غطفان وهوازن وهلال حيث عقدت هذه القبائل أحلافاً مع رجال مكة

(1) ابن الأثير: اسد الغابة في معرفة الصحابة، المكتبة الإسلامية، طهران، 1377هـ.

(2) الأصفهاني، الأغاني، ج 19، ص 15.

(3) الحيرة ومكة، ص 63.

(4) الزبير، أبو عبد الله المصعب بن عبد الله، نسب قريش، تصحيح أ. ليفي بروفنسال، طبعة الثانية، مصر 1976 م، ص 397.

(5) ابن هشام، السيرة، ج 1، ص 114.

(6) الزبير، نسب قريش، ص 9.

(7) البلاذري، أنساب الأشراف، ج 1، ص 79.

البارزين والذين لهم نفوذ تجاري كبير⁽¹⁾. وكذلك ارتبطت قريش بحلف مع قضاة⁽²⁾. اما تميم فكانت علاقتها مميزة مع قريش لاسيما في المجال التجاري حيث كانت لها وظيفة الحكومة في سوق عكاظ⁽³⁾. وكانت بنو سليم قد تحالفت كذلك مع قريش⁽⁴⁾. وتحالفت قريش مع عامر بن صعصعة الذين هم من قبائل الحمير⁽⁵⁾. فضلاً عن حلفها مع ثقيف⁽⁶⁾. وارتبطت بعلاقات تجارية مع بني حنيفة في اليمامة⁽⁷⁾. ولابد من القول ان قريشاً كانت مرتبطة تقريبا مع جميع القبائل العربية بعلاقات وتحالفات القصد منها المحافظة على تجارتها وتوسيعها وحماية طرق مواصلاتها. لذلك اصبحت مكة سوقاً دائمة للتبادل التجاري تحصل القبائل القريبة منها على حاجياتها⁽⁸⁾. وهي عندما عقدت الايلاف مع القبائل العربية لم تعقد تعقد حلفاً خاصاً بالايلاف بل اشركت قريش القبائل في تجارتها فحملت لرؤساء القبائل البضائع وكفؤهم حملانها ويؤدون اليهم رؤوس اموالهم وربحهم فكان المقيم رابحاً والمسافر محفوظاً⁽⁹⁾.

كنا قد رأينا ان المصادر⁽¹⁰⁾ قد اجمعت على ان الذي كان له السبق والفضل في الايلاف هو هاشم بن عبد مناف الذي اخذ بعد عودته من الشام الايلاف من قيصر ثم من القبائل العربية التي مرّ بها في طريقه، وقام اخوته بعد ذلك بأخذ

(1) القلقشندي، صبح الاعشى، ج1، ص345.

(2) ابن سعد، الطبقات، ج1، ص69.

(3) ابن حبيب، المحير، ص182.

(4) ابن حبيب، المنمق، ص289.

(5) ابن حبيب، المحير، ص178.

(6) ابن حبيب، المنمق، ص280.

(7) الافغاني، سعيد، اسواق العرب في الجاهلية والاسلام، دار الفكر، دمشق، 1960، ص258.

(8) ابن الاثير، الكامل، ج1، ص241.

(9) الثعالبي، ثمار القلوب، ص89.

(10) ابن هشام، السيرة، ج1، ص59، ابن سعد، الطبقات، ج1، ص75، ابن حبيب المحبر، ص162،

البلاذري، انساب، ج1، ص66، اليعقوبي، تاريخ، ج1، ص213، الطبري، تاريخ، ج2، ص252.

الدور نفسه كل واحد من خلال طريق التجارة الذي يسلكه فأخوه عبد شمس اخذ لهم عصما من صاحب الحبشه، واليه كان متجره. واخذ لهم المطلب بن عبد مناف عصما من ملوك اليمن. واخذ لهم نوفل بن عبد مناف عصماً من ملوك العراق. فالفوا الرحلتين في الشتاء الى اليمن والحبشه والعراق، وفي الصيف الى الشام⁽¹⁾. اما ايلاف القبائل فيعتمد بالدرجة الاولى على خبرة الفرشيين بالطبائع البدويه وتأنيسها وتأليفها باساليب تحمل البدوي على التخلي عن كثير من الطبائع المكتسبه أي ان الايلاف عملية تأليف واعتياد على وضع جديد⁽²⁾ بذلك يكون الايلاف عبارة عن معاهدة ذات مضمون اقتصادي عقدها قريش مع الروم والاحباش واليمن والعراق والقبائل العربية التي كانت لها سيادة وسيطرة على الاراضي التي تمر بها الطرق التجارية الى كافة الانحاء حصلت من خلاله على مكانة اقتصادية مرموقه واصبحت مركز للتجارة العالمية وشارك فيها اشراف مكة وكانت لجميع الناس في مكة نصيب منها حيث " اتجه للعناية بالفقراء والمحتاجين من العشيرة. وهكذا فان توطيد هاشم للايلاف استطاع بنجاح ان يوسع التجارة وان يشارك الاغنياء والفقراء في القوافل. وصارت القوافل مشروعاً مشتركاً"⁽³⁾. وبذلك فان "اصحاب الايلاف من من قريش الذين رفع الله بهم قريشاً ونعش فقراءها"⁽⁴⁾. لان اهل مكة كانوا في حالة حالة فقر حتى جمعهم هاشم بارسال القوافل الى الشام واليمن، ودرجوا على تقسيم ارباحهم بين الاغنياء والفقراء حتى اصبح الفقير مثل الغني⁽⁵⁾.

وجدير بالذكر ان المجتمع المكي كان يعاني من حالة سادت الناس المتعفين الذين لا يجدون ما يحفظ انسانيته من مال لذلك لجأوا الى حالة خاصة تدعى

(1) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص66.

(2) صالح درانكه، بحوث في تاريخ العرب قبل الاسلام، ص101.

(3) كستر، الحيرة ومكة، ص53.

(4) ابن حبيب، المحبر، ص162.

(5) الديار بكري، تاريخ الخميس، ج1، ص156.

"الاعتقاد" وهي ان اهل البيت من الاشراف كانوا اذا خسروا اموالهم يخرجون الى الصحارى فيضربون على انفسهم الأخبية ثم يتناوبون فيها حتى يموتوا من قبل ان يعلم الناس بورطتهم. هكذا كانت تجري الامور حتى نشأ هاشم. فلما نبلى وعظم قدره في قومه. جمع قريشاً وقال لهم: "يامعشر قريش ان العزم مع الكثرة. وقد اصبحت اكثر العرب اموالا واعزهم نفرا وان هذا "الاعتقاد" قد أتى على كثير منكم". ثم بسط لهم رايه الذي قبلته قريش، وذلك ان يلحق بكل رجل غني رجلاً فقيراً، فالفقير يعين الغني في رحلاته مع القوافل و "يعيش في ظله بفضل امواله" وكان ذلك قطعاً "للاعتقاد" فألف هاشم بين الناس⁽¹⁾. وهذه الظاهرة التي قضى عليها الايلاف من خلال تأمين الرحلات التجارية كان قد جعل قريشاً. كل قريش لها في أي قافلة تجارية وكلا على مايقدر عليه من مال.

والايلاف المعاهده التجارية التي عقدتها قريش مع الدول والقبائل كانت نتائجها الاقتصادية التي كسبتها قريش تتمثل بالاتي:

1- ان القوافل التجارية التي اصبحت تديرها قريش لم تعدو تجارة فرديه بل كانت تجاره مركزيه تديرها المدينة بكاملها ويشارك فيها الاغنياء والفقراء على حد سواء كلا حسب مقدرته المالية بحيث كان يرافق هذه القوافل بعض اصحاب الاموال او مستأجرين من قبلهم وكان البعض يشغل امواله مع التجار او يقرضها للمتاجره على النصف، واحيانا تكون القافلة تحمل اموالا لاهل مكه جميعاً⁽²⁾، الا ان هذه الثروة لم تكن موزعة توزيعاً عادلاً⁽³⁾.

2- اضافت الايلاف اموالاً وارباحاً لاهل مكه حتى اصبحت بعضهم يشار الى شرائه حيث كان ابو ابيح بن سعيد بن العاص قد اسهم بثلاثين الف دينار في القافلة التي كان يقودها ابو سفيان وكانت السبب في موقعة بدر⁽⁴⁾.

(1) كستر، الحيرة ومكه، ص50.

(2) الواقدي، المغازي، ج1، ص18.

(3) جواد علي: تاريخ العرب في الاسلام، ص62.

(4) الواقدي، المغازي، ج1، ص18، جواد علي، تاريخ العرب في الاسلام، ص62.

- 3- ومن نتائج الامن والاستقرار في التجارة الذي سببه الايلاف ظهور نساء يعملن في التجارة لما يملكنه من اموال ومنهن خديجة بنت خويلد (رضي الله عنها) التي استثمرت اموالها بالتجارة واستأجرت رجلاً لهذه المهمة⁽¹⁾.
- 4- ربط مصالح رؤوساء القبائل الضاربة على الطرق التجارية من خلال مشاركتهم بالارباح او الاتجار بأموالهم دون اجر.
- 5- اصبحت مكة مركزاً للتجارة العالمية والتبادل السلعي بين مصادر انتاجها ومستهلكيها ومن كافة اقطاب الارض.
- 6- تواجد في مكة الكثير من الوكلاء وصارت تعج بالتجار من كل ناحية فضلاً عن اهل الشام والروم والفرس. فساكنوا المكيين وتحالفوا مع اثريائهم واتخذوا فيها مستودعات لخزن بضائعهم وتصريفها⁽²⁾.
- 7- ان مكة اصبحت مركزاً للصيرفة يمكن ان يدفع فيها التجار اثمان السلع التي ترسل الى بلاد بعيدة، كما كانت عملية الشحن والتفريغ لهذه التجارة الدولية تتم هناك. وكذلك يتم التأمين على المتاجر وهي تجتاز الطرق المحفوفة بالمخاطر⁽³⁾.
- 8- جلبت اسفار قريش لمكة، الذهب من الروم والفضة من الفرس، وقد اشتهر الروم عند العرب بدنانيرهم المضروبة من الذهب الابريز، واشتهر الفرس بدراهمهم المضروبة من الفضة، وعرف اهل بلاد الشام ومصر بـ " اهل الذهب " وعرف اهل العراق بـ " اهل الورق " أي الفضة وكان هدف التاجر في حياته جمع الدنانير والحصول على الذهب وتكديسه، والذهب هو الثروة ورأس المال. وهو الجاه والمكانه في المجتمع.

(1) ابن الاثير، اسد الغابة، ج 1، ص 16.

(2) احمد ابراهيم شريف، مكة والمدينة، ص 179.

(3) م. ن، ص 180.

وحقق تجار مكة بنقد الدنانير والدرهم ففي النقد بين المزيف والمغشوش، والممحو والناقص، ولهذا لجأ تاجر مكة كما لجأ سائر تجار ذلك العصر الى فحص الدنانير والدرهم حين مرورها عليهم، وكانوا يلجؤون الى الوزن في الغالب خشية النقص في مادة النقد، ويزنون الدنانير والدرهم اذا بلغت عدة عشرات لسهولة الضبط⁽¹⁾.

9- ان اكثر القبائل التي كانت في الحمص واستمرت بالايلاف كان لها خصوصية مكانية مهمة حيث ان هذه القبائل عاشت في مناطق مختلفة من شبه الجزيرة، فقد سكنت تقيف في جنوب شرقي مكة، وكنانة في الجنوب حيث تسيطر على طريق مكة - اليمن، وعامر بن صعصعه في شمال شرقي مكة، وقضاعة (كلب) في الشمال، تسيطر على طريق التجارة الى سورية، ويربوع وموازن تسيطران على طريق الحيرة وفارس⁽²⁾. وبذلك امنت قريش جميع الطرق المؤدية الى مكة بينما دفعت نصيبا من الارباح الى القبائل التي لم تدخل الحمص والتي كانت تحت تأثير الجماعات الموالية للدول الاجنبية، مثل طيء وخثعم وافخاذ من فضاة وغفار من كنانة⁽³⁾.

حلف قريش مع الاحابيش:

الاحابيش في اللغة لفظة مشتقة من حبش وتعني جنس من السودان وهم الاحبش والحبشات والحبش وحباشه كثامه أي الجماعة من الناس رياً كانوا، وهم ليسوا من قبيله واحده بل تجمعوا فيما بينهم لذلك يكون معنى التحبش: التجميع⁽⁴⁾. غير ان المراجع التاريخية قد اعطت معاني ودلالات اخرى نذكر منها ما اورده

(1) جواد علي، تاريخ العرب في الاسلام، ص 62.

(2) كستر، الحيرة ومكة، ص 63.

(3) ن.م، ص 63.

(4) ابن منظور، لسان العرب، ج 2، ص 552.

ابن هشام⁽¹⁾ "عن ابن اسحق الاحابيش بنو الحارث بن عبد مناة ابن كنانة، والهون بن خزيمه بن مدركه، وبنو المصطلق من خزاعة تحالفوا جميعاً فسمو الاحابيش لانهم تحالفوا بواد يقال له الاحبش باسفل مكه " الا ان الازرقى⁽²⁾ لم يقل واد بل جبل باسفل مكه على ستة اميال منها من ناحية الرمضه عقد عنده حلف سمي به (حلف الاحابيش) ويذهب بنا الزبيدي⁽³⁾ على حباشه هو سوق تهامه القديم. ثم يذكر لنا اسماء رجال عدة تسمو باسم حبش منهم الحارث بن حبش بن عوف وحبش بن عادية بن صعصعه الهذلي. بينما يستدل ابن اسحق⁽⁴⁾ بالشعر العربي ليقول انه تجمع قبائل واستدلال ابن اسحق كان في القصيدة التي قالها ابو طالب لما مضى على امره من خلاف قومه فيما اراد رسول الله (ﷺ) واجتمعت قريش على عدوانه فقال:

ما ان جنينا من قريش عظيمه سوى ان منعنا خير من وطئ الترابا
فيا اخوينا عبد شمس ونوفلا فايا كما ان تسعرا بيننا حربا
وان تصبحوا من بعدود إلفه احابيش فيها كلكم يشتكى التكبا

وفي المعنى نفسه أي تجمع القبائل يورد ابن منظور⁽⁵⁾ بيتاً من الشعر جاء فيه:

ليث وديل وكعب والذي ظأرت جمع الاحابيش لما احمرت الحدق

واورد الزبيدي⁽⁶⁾ كذلك بيت شعر لكعب بن مالك يقول فيه:

وجئنا الى موج من البحر وسطه احابيش منهم حاسر ومقتع

(1) السيرة النبوية، ج1، ص245.

(2) اخبار مكه، ج1، ص115.

(3) تاج العروس، ج4، ص292.

(4) كتاب السيرة والمغازي، ص150.

(5) لسان العرب، ج2، ص552.

(6) نسب قريش، ص9.

ان المدلول التاريخي لكلمة الاحباش متمش مع مدلولها اللغوي. غير انه يجعل مناط التسمية تحالف هذه القبائل ومخالفتها قريشا بـمكان معين، وهو امر لايؤثر بحال في صحة النتيجة التي وصلنا اليها بهذه المقارنة، وهي ان الاحابيش عرب. والحق انا بازاء قبيلة عربية آخذة في التكوين بواسطة الحلف الذي كان سببا في تكوين كثير من القبائل العربية القديمة، ولولا مجيء الاسلام وحيلولته دون تمام المزج بين الاحياء المؤلفه للاحابيش لاصبحت هذه الاحياء قبيلة عربية صحيحة على نحو ما اصبحت البطون التي منها تألفت قبيلتنا تتوخ والرباب⁽¹⁾.

وربما اختلط المفهوم بين الاحابيش والعبيد الذين في مكة حيث انه اشترك مع قريش في معركة (احابيش وعيدان اهل مكة)⁽²⁾ لذلك يؤكد ابن قتيبة⁽³⁾ على انهم (عرب خلص كانت قريش تستدعيهم للاشتراك معها في الحروب).

عقدت قريش حلفها مع الاحابيش في مكة المكرمة وعند الكعبة المشرفة وقد صاحب عقد هذا الحلف مراسيم خاصة جرت على الشكل التالي "على ركن الكعبة يقوم رجل من قريش وآخر من الاحابيش فيضعان ايديهما على الركن فيحلفان بالله القاتل، وحرمة هذا البيت، والمقام، والركن، والشهر الحرام على النصر على الخلق جميعا حتى يرث الله الارض ومن عليها جميعا مابل بحر صوفه وما قام حرى وثبير وماطلعت شمس من مشرقها الى يوم القيامة"⁽⁴⁾. وجاء في الحلف بانهم "تحالفوا بالله انا ليد على غيرنا ما سجاليل ووضح نهار ومارس حبش مكانه"⁽⁵⁾.

(1) علي ابراهيم حسن: التاريخ الاسلامي العام، ص146.

(2) ابن هشام، السيرة، ج1، ص560.

(3) المعارف، ص207.

(4) اليعقوبي، تاريخ، ج1، ص211.

(5) ابن منظور، لسان العرب، ج2، ص552.

ولقد عقد هذا الحلف عبد مناف وعمرو بن هلال بن معيط الكناني مع الاحابيش. والاحابيش بنو الحارث بن عبد مناه بن كنانة، وبنو المصطلق من خزاعة، وبنو المون من خزيمه وكانوا مع قريش، فقال الشاعر:

ان عمرا وان عبد مناف جعل الحلف بيننا اسبابا⁽¹⁾

ويذكر اليعقوبي⁽²⁾ "انه عندما مات قصي ودفن بالحجون، ورأس عبد مناف بن قصي وجل قدره وعظم شرفه وكبر امره، جاءت خزاعة وبنو الحارث ابن عبد مناه بن كنانة يسألونه الحلف ليعزوا به فعقد بينهم الحلف الذي يقال له حلف الاحابيش وكان مدبر بن كنانة الذي سأل عبد مناف عقد الحلف عمرو بن هلال بن معيص بن عامر". وقيل ايضا ان عامر بن عوف هو الذي عقد الحلف⁽³⁾. وكذلك ذكر ان سلول بن كعب بن عمرو من خزاعة هو الذي عقد الحلف والاحابيش بنو الحرث بن عبد مناف بن كنانة. وبنوا لمصطلق من خزاعة وبنو الهون من خزيمه⁽⁴⁾.

وان ذكر عدة اسماء في الروايات اعلاه يؤكد لنا ان احباش مكة عبارة عن حلف من العرب قوامه احياء من كنانة وخزاعة وخزيمه⁽⁵⁾. حيث "من بني كنانة الاحابيش مبذول وعوف واحمر وعون وهم بنو الحارث ابن عبد مناه ومنهم الحليس بن عمرو بن الحارث وهو رئيس الاحابيش يوم احد."⁽⁶⁾.

من خلال ماتقدم يبدو ان الاحابيش قد ارتبطوا مع قريش بهذا الحلف لمصالح مشتركة متعددة كان كلا الطرفين بحاجة اليها، فالمكيون يحتاجون الى من يكون

(1) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص59.

(2) اليعقوبي، تاريخ، ج1، ص211.

(3) ابن حبيب، المنق، ص276.

(4) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص11.

(5) علي ابراهيم حسن، التاريخ الاسلامي للعام، ص116.

(6) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج3، ص340.

معهم للحفاظ على تجارتهم وطرق مواصلاتها ومنع اللصوص وقطاع الطرق من النيل منها وكذلك تقوية وجودهم وكيانهم السياسي بين القبائل الطامعة في المركز الديني والاقتصادي لمكة، اما الاحابيش فهم من بطون عربية مختلفة اضطرتهم الظروف الاقتصادية بشكل خاص الى الالتقاء وتكوين تشكيل قبلي جديد بحاجة الى دعم اقتصادي يعزز قوتهم العسكرية القتالية التي تعلموها في حياة البداوة والى الاستقرار المرتبط بمصلحة توحدهم على تحقيق ما يصبون اليه.

وقد عزز ماورد اعلاه بعض العوامل التي تعد من صلب التكوين القبلي من هذه العوامل الجانب الديني، فالاحابيش من قبائل كنانة وخزاعة وخزيمه⁽¹⁾ وكانت خزاعة مع قريش حمسا لنزولها في مكة ومجاورتها قريش⁽²⁾. وكذلك الحارث بن عبد مناه من كنانة ومدلج بن مره بن عبد مناه بن كنانة، بنزولهم حول مكة، ويقال ان بني عامر كلهم من الحمس⁽³⁾. وجديرا بالاشارة الى ان الاحابيش من كنانة كانت تعبد الصنم الذي تعبده قريش الا وهو (هبل) اما الصنمين (اساف ونائلة) فقد كانا تعبدان كذلك من قبل قريش والاحابيش على حدا سواء⁽⁴⁾. تلك الرابطة الدينية الحمس التي وان كانت تبدو مظهرا دينيا الا ان مضمونها اقتصادي يتعلق بالملبس والمأكل أي ما يأكله وما يلبسه الحجاج في الموسم ومصادرها. وكذلك الاصنام وما يقدم اليها من نذور وهدايا. الا ان قريشاً قد توسعت في استخدام المصلحة الدينية وتحويلها الى مصلحة اقتصادية واضحة من خلال الحلف الاقتصادي والمحافظة على المصالح التجارية القريشية حيث (ان الاحابيش ايضاً تسكن مكة وماحولها)⁽⁵⁾ فهي اقرب الى الارتباط الدفاعي عن مركز التجارة، مكة سكنهم وعن

(1) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص59، علي ابراهيم حسن، التاريخ الاسلامي، ص116.

(2) ابن حبيب، المحبر، ص178-179.

(3) كستر، الحيرة ومكة، ص62.

(4) ابن حزم، جمهرة انساب العرب، ص492.

(5) كستر، الحيرة ومكة، ص62.

وعن مصالحهم التجارية لذلك عندما قتلت بني بكر رجلاً من احياء مكة وهمت باخراجهم من الحرم تدخلت الاحابيش الى جانب قريش التي طالبت بني بكر بان يدفع اليهم القاتل وابت بني بكر فكان القتال بين بني بكر من جهة والاحابيش وقريش من جهة اخرى حتى هزمت بني بكر⁽¹⁾. واستمرت المعارك بين الطرفين حتى توصلوا الى صلح⁽²⁾. ويبدو من الرواية التاريخية انه كانت للاحابيش مكانة متميزة في مكة واصبح لهم رأي واضح في حياة قريش استمرت حتى فتح مكة. فقد روى عن ابن اسحق في الحديبية، ان النبي (ﷺ) قد دعا خراش بن اميه الخزاعي فبعثه الى قريش بمكة وحمله على جمل له يقال له الثعلب ليبلغ اشرافهم عنه ماجاء به. فعقروا به جمل رسول الله (ﷺ) وارادوا قتله فمنعته الاحابيش وعندئذ خلوا سبيله حتى اتى رسول الله (ﷺ)⁽³⁾. وهذا يعني ان الاحابيش كانوا ذا مكانة لاتستطع قريش تجاوزها كما ان قريشاً نفسها في محاولاتها صد رسول الله (ﷺ) عن دخول مكة انهم بعثوا الحليس بن علقمه، وكان يومئذ سيد الاحابيش وهو احد بني الحارث بن عبد مناه بن كنانه، فلما رآه رسول الله (ﷺ) قال: "ان هذا من قوم يتألهون فابعثوا الهدى في وجهه حتى يراه... ولما رجع وسمع قريش فغضب وقال: يامعشر قريش: والله ما على هذا حالفناكم ولاعلى هذا عاقدناكم ان تصدوا عن بيت الله من جاء معظماً له. والذي نفس الحليس بيده لتخلوا بين محمد وبين ماجاء له او لانفرن بالاحابيش نقره رجل واحد. فقالوا له: مه: كف عنا يا حليس حتى نأخذ لانفسنا مانرضى به"⁽⁴⁾. وهذا التهديد من الحليس ورجاء قريش له ليوضح الى أي مدى كان للاحابيش اهمية في حياة قريش وكذلك اهمية التحالف معهم.

(1) ابن حبيب، المنمق، ص124.

(2) م. ن، الصفحات 132، 137، 200، 201.

(3) ابن هشام، السيرة، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص138.

(4) للطبري، تاريخ، ج2، ص 276، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص137-138.

اما الجانب الاقتصادي فكان واضحاً في ظاهرة الحمس ثم اعقبها الايلاف وان الاحابيش وقبائلهم الرئيسة قد دخلوا فيهما. وكانت لهم اهتمامات في التجارة والاسواق لذا كان لابد من حراسة هذه الاسواق وحمايتها⁽¹⁾ وذلك لوجود قبائل اخرى كانت لاتحترم الاشهر الحرم او - مع انها تقوم بالحج - كانت تحت تأثير الجماعات الموالية للدول الاجنبية، هذه القبائل مثل طيء وختعم وافخاذ من قضاعة، وغفار من كنانة⁽²⁾. وهذا يتطلب ان ترافق القافلة حماية فكانت القافلة التي رأسها ابو سفيان من قوافل مكة الكبرى، كان قوامها (2500) بعير، معها عدد من الادلاء والحراس يتراوح بين مئة الى ثلاث مئة رجل، يضاف اليهم عدد اخر من الرجال ينضمون اليهم حين الحاجة لمقاومة "الصعاليك" وقطاع الطرق⁽³⁾. وهذا يفسر لنا رواية اليعقوبي انه جاء في نص الحلف ان سبب عقده "على التعاقد وعلى التعاون على كل من كادهم من الناس جميعاً"⁽⁴⁾ حيث ان اهم ماكان لمكة بعد الحرم تجارتهم التي هي مصدر رزقهم.

حلف قريش وخزاعة:

يذكر الرواة ان خزاعة جاءوا من اليمن ونزلوا في تهامة. بعدئذ قاتلوا جرهما وتغلبوا عليهم واجلوهم عن مكة وتولوا على الكعبة، وكان من رؤساء خزاعة عمرو بن لحي، فيقال انه رجع من احدى رحلاته بصنم هبل جاء به من البلغاء (في الشام) او من هيت (العراق، على الفرات الاعلى)⁽⁵⁾. وقد قاتلها قصي بن كلاب واستولى على مكة وقيل ان قصي نفاها من مكة⁽⁶⁾. وقد ساءت العلاقة

(1) ابن حبيب، المحبر، ص 267.

(2) كستر، الحيرة ومكة، ص 63.

(3) جواد علي، تاريخ العرب في الاسلام، ص 62.

(4) تاريخ اليعقوبي، ج 1، ص 211.

(5) عمر فروخ، تاريخ الجاهلية، ص 110.

(6) ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج 1، ص 99.

بين الطرفين حينما قُتل بني كعب من عمرو من خزاعة خويلد والد العوام جد الزبير⁽¹⁾. الا ان هذه العلاقات لم تكن سيئه بشكل كبير اذ ان العلاقات بين الافراد من قريش وخزاعة قد استمرت حيث ان سكن خزاعة قد بقي في مكه وحولها⁽²⁾.

ولما هلك المطلب بن عبد مناف، وكان العاضد لعبد المطلب والسذاب عنه والقائم بأمره، وثب نوفل بن عبد مناف على اركاح لعبد المطلب - وهي الساحات والا فنيه - فغلب عليها، واغتصبه اياها، فاضطرب عبد المطلب لذلك، واستهض قومه معه، فلم ينهض كثير منهم فكتب الى اخواله من بني النجار. من الخزرج:

ياطول ليلى لاحزاني واشغالي	هل من رسول الى النجار اخوالي
قد كنت فيكم وما اخشى ظلامه ذي	ظلم عزيزا منيعا ناعم البال
فغاب مطلب في قعر مظلمه	ثم انتزى نوفل يعدو على مالي
آ أن راى رجلا عاتب عمومته	وغاب اخواله عنه بلا والي
فاستنفروا وامنعوا فيم ابن اختكم	لاتخذلوه فما اتم بخذال ⁽³⁾

وقد اورد البلاذري عن هشام بن الكلبي انه: لما نصر بنو الخزرج عبد المطلب، قالت خزاعه، وهم يومئذ كثير قد قوا وعزوا: والله مارأينا بهذا الوادي اعظم حلما، ولا ابعد من كل موبقه ومذنبه تفسد الرجال من هذا الانسان - يعنون عبدالمطلب. ولقد نصره اخواله من الخزرج، ولقد ولدناه كما ولدوه - وان جده عبد مناف لابن حبي بنت حليل بن حبشيه سيد خزاعه - ولد بذلنا له نصرنا وحالفناه انتفعنا به وبقومه وانتفع بنا.⁽⁴⁾ من هذا النص ومن القصيدة السابقة يتضح لنا ان عبد المطلب قد اغتصب له مال وان اخواله نصروه لاعادة المال اليه وخزاعة قالت

(1) ابن حبيب، المحبر، ص189.

(2) ابن حبيب، المنق، ص89، الطبري، تاريخ الطبري، ج2، ص11.

(3) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص77-78.

(4) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص79.

انهم اخواله ايضا فلا بد من نصره لرد حقوقه المالية ونفعه والانتفاع به وبقومه. اذن كان وراء كل ذلك منفعة اقتصادية بين امور اخرى لذلك اتاه وجوههم، فقالوا "يا ابا الحارث انا قد ولدناك كما ولدك قومنا من بني النجار. ونحن بعد متجاورون في الدار، وقد اماتت الايام ماكان يكون في قلوب بعضنا على قريش من الاحقاد. فهلهم، فلنحالفك"⁽¹⁾ ان هذا العرض كان مقنعاً للطرفين ففيه نهاية الخصومة السابقة فضلا عن الانتفاع والمساندة لاعادة الحقوق الاقتصادية وتحقيق المنفعة للجارين - فاعجب ذلك عبدالمطلب وقبله وسارع اليه فاجابهم الى حلف. فاقبل ورقاء بن عبد العزى احد بني مازن بن عدي بن عمرو بن لحي، وسفيان بن عمرو القميري، وابو يسر وهاجر بن عمير القميري وهاجر بن عبد مناف بن خاطر وعبدالعزى بن قطن المصطلق في عده من وجوههم⁽²⁾. فدخلوا دار الندوة وكتبوا بينهم كتابا. وكان عبدالمطلب في سبعة نفر من بني المطلب، والارقم بن نضله بن هاشم، ولم يحضر احد من بني نوفل ولا عبد شمس⁽³⁾. فلما فرغوا من الكتاب علقوه في الكعبة⁽⁴⁾. وكان الذي كتبه لهم ابو قيس بن عبد مناف بن زهره بن كلاب المعلم⁽⁵⁾. وكانت نسخة كتابهم " هذا ماتحالف عليه عبدالمطلب بن هشام ورجالات بني عمرو بن ربيعة من خزاعة ومن معهم من اسلم ومالك تحالفوا على التناصر والمؤاساة، حلفا جامعاً غير مفرق، الاشياخ على الاشياخ والاصاغر على الاكابر، والشاهد على الغائب، وتعاهدوا وتعاقدوا اوكد عهد واوثق عهد لاينقض ولاينكث ماشرقت الشمس على ثبير وحن بغلاة بعير، وما قام الاخشيان عمر بمكة انسان، حلف ابد لطول امد، يزيده طلوع الشمس شدا وظلم الليل مداً. عقده عبد المطلب بن هاشم

(1) ن.م.

(2) ابن حبيب، المنمق، ص89، البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص79.

(3) ابن حبيب، المنمق، ص90، البلاذري، انساب، ج1، ص79.

(4) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص79.

(5) ابن حبيب، المنمق، ص90، البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص79.

ورجال بني عمرو فصاروا يداً دون بني النضر فعلى عبدالمطلب النصره لهم على كل طالب وتر برا او بحرا او سهل او وعرو على بني عمرو النصره لعبد المطلب من الشرق او الغرب او الحزن او السهب وجعلوا الله على ذلك كفيلا وكفى بالله جميلاً⁽¹⁾ "غير ان البلاذري⁽²⁾ اورد النص بشيء من الاختلافات البسيطة حيث جاء عنده بالصورة التالية: "باسمك اللهم، هذا ما تحالف عليه عبدالمطلب بن هاشم ورجال بني عمرو بن ربيعة، من خزاعة، ومن معهم من اسلم ومالك ابني اقصى بن حارثة. تحالفوا على التناصر والمؤاساة مابل بحر صوفه، حلفا جامعا غير مفرق الاشياخ على الاشياخ، والاصاغر على الاصاغر، والشاهد على الغائب، وتعاهدوا وتعاهدوا اوكد عهد، واوثق عقد، ولاينقض ولاينكث ماشرقت شمس على ثبير، وحن بفلاة بعير وماقام الاخشيان، وعمر بمكة انسان، حلف ابد، لطول امد. يزيده طلوع الشمس شدا. وظلام الليل سدا، وان عبدالمطلب وولده ومن معهم دون سائر بني النضر من كنانه، ورجال خزاعة متكافئون، متضافرون، متعاونون، فعلى عبدالمطلب النصره لهم ممن تابعه على كل طالب وتر، في برا او بحر، او سهل او وعرو. وعلى خزاعة النصره لعبد المطلب وولده ومن معهم على جميع العرب، في شرق او غرب، او حزن او سهب. وجعلوا الله على ذلك كفيلا وكفى به جميلاً" بعد ان كتبت هذه المعاهده وعلقت في الكعبة كان الطرفان قد عملا على استمراريتها. وما يتعلق النص في الكعبة الا لاعطاء قدسية الحلف وللتعبير عن الالتزام به من قبل الاجيال القادمة من الطرفين حيث قال عبدالمطلب بذلك:

سأوحى زبيرا ان انتني منيتي	بامساك ما بيني وبين بني عمرو
وان يحفظ العهد الوكيد بجهد	ولا يلحدن فيه بظلم ولا غدر
هم حفظوا الال القديم وحالفوا	اياك وكانوا دون قومك من قهر

(1) ابن حبيب، المنمق، ص 90.

(2) انساب الاشراف، ج 1، ص 79-80.

وكان عبدالمطلب قد اوصى ابنه الزبير، ثم اوصى الزبير ابي طالب ثم اوصى ابو طالب العباس⁽¹⁾، هذا وقد توثبت خزاعه بعد صلح الحديبية وقالوا نحن في عقد محمد وعهده⁽²⁾. وذكر الواقدي⁽³⁾ في رواية عن حزام بن هشام بن خالد الكعبي قال "وخرج عمرو بن سالم الخزاعي في اربعين راكبا من خزاعة يستتصرون رسول الله (ﷺ) وقد قال امام رسول الله (ﷺ).

اللهم اني ناشداً محمداً	حلف ابينا وابيك الا تلدا
قد كنتم ولداً وكننا والدا	ثمت اسلمنا ولم ننزع يدا
ان قريشاً اخلفوك الموعدا	ونقضو ميثاقك الموكدا
فانصر هداك الله نصرا اعتدا	ودع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا	في فيلق كالبحر يجري مزيدا
قوم لقرم من قروم اصيدا	هم بيتونا بالوتير هجدا
نتلو القرآن ركعا وسجدا	وزعموا ان لست ادعو احدا
وهوهم اذل	واقبل عودا

(1) البلاذري، انساب الاشراف، ج1، ص80.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، ج3، ص332، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص138.

(3) المغازي، ج2، ص788-789 وفي رواية ابن الكلبي ان هذا الحلف هو الذي عناه عمرو بن سالم حين قال لرسول الله (ﷺ):

اللهم اني ناشدا محمدا حلف ابينا وابيك الا تلدا

البلاذري، انساب، ج1، ص80.

وفي رواية عبدالواحد بن غياث ذكر بيتين من القصيدة هما

لاهم اني ناشد محمدا حلف ابينا وابيه الا تلدا

فانصر هداك الله نصرا ابدا وادع عباد الله يأتوا مددا

البلاذري، فتوح البلدان، ص51.

حلف قريش وتميم:

تميم من اكبر القبائل العربية عند ظهور الاسلام⁽¹⁾. وهم قاعدة من اكبر قواعد العرب. ولد تميم بن مر: الحارث وعمرو، وزيد مناه⁽²⁾. وكانت تشغل رقعة واسعة من هضبة نجد، وتمتد ديارها شرقاً الى اليمامة والبحرين وتخالط بهما حنيفة وعبد القيس، وتصل الى اطراف العراق الجنوبية فتخالط بكرأ، وتصل ديارها شمالاً الى اطراف جبلى طي وتجاور عندهما طي واسد وغطفان، وتقرب غرباً من الحجاز، وتجاور فيه بني عامر بن صعصعه⁽³⁾. ونتيجة لهذه الارض الواسعة التي يسكنها بني تميم نجد ان فيها النخيل والقرى والزرع والبنار⁽⁴⁾ وفيها المناطق الصحراوية الجرداء شحيحة الامطار والمزروعات وليست فيها اية تجمعات سكنية مستقرة وادت هذه الاحوال الجغرافية الى ضعف احوالهم الاقتصادية وقلة ثرواتهم وكان عماد ثروتهم الماشية من الاغنام والابل والخيول، كما ادت الى تحملهم شظف العيش ومشاق الحياة، وتدريبهم العسكري للدفاع عن كيانهم والثروة القليلة التي يمتلكونها⁽⁵⁾. ولتاريخ تميم (قبل الاسلام) اهمية خاصة. والمعلومات حول تميم في المصادر العربية تشير بوضوح الى العلاقات الوثيقة بين زعماء تميم وملوك الحيرة، وهناك مركز اخر ارتبطت به تميم بعلاقات وثيقة، ذلك المركز هو مكة، ومن الممكن القول ان تميماً لعبت دوراً ذا اهمية في تاريخ

(1) صالح احمد العلي، الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، المجلد الثاني، مطبعة المجمع العلمي العراقي، 1409هـ - 1988م، ص515.

(2) ابن حزم الاندلس، جمهرة انساب العرب، ص207 وما بعدها. ولكبر قبائل تميم فقد ذكرها ابن حزم في الصفحات من 207 الى 233.

(3) صالح احمد العلي، الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، ص515.

(4) الهمداني، الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني، صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد من علي الاكوع، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد، 1989، ص254.

(5) صالح احمد العلي، الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، ص516-517.

مكة (قبل الاسلام). وكانت تساهم كثيرا في دعم نفوذ هذه المدينة في المجتمع القبلي لشبه الجزيرة العربية⁽¹⁾.

وكانت اهم بطون تميم هي من اكبر التجمعات القبلية الشمالية تمتد منازلها شرقا من وادي الرمة - عقدة المواصلات شمال الجزيرة - وحتى وادي الباطن عند الطرف الشمالي الغربي من خليج العرب، وهذا يعني ان بطون تميم كانت تتحكم بطرق المواصلات التجارية بين مكة والحيرة⁽²⁾. وكذلك في الطرق التي كان يسلكها تجار مكة الى سوق دون الجندل، والمشقر والاسواق الاخرى. لقد كانت الطرق المؤدية الى تلك الاسواق تمر بارضين هي لاهياء من تميم. ولم تكن هذه الالهياء تتعرض لتجار مكة او التجار المتحالفين معهم والذين يتاجرون باسمهم، بأي سوء، بل على العكس كانت تحترسهم وتقدم لهم المعونة لوجود حبال وعهود عقدها ساداتهم مع سادات قريش⁽³⁾. لذا كان لابد لقريش صاحبة التجارة ومصدر عيشها الوحيد ان تفكر جدياً بعقد تحالف مع تميم وتفكير قريش بهذا الموضوع لم يتوقف عند الحلف الاعتيادي الذي يكون مضمونه عسكريا واقتصاديا بل شعرت قريش بالاهمية الكبرى لتميم فشاركته في ادارة مكة أي في الوظائف التي تدير بها العشائر مكة حيث كانت مسؤوليتها الاجازة او الافاضه⁽⁴⁾. وكان هذا قبل حصول حلف المطيبين وتوسع واستحداث وظائف شرفيه جديدة. فكان بنو سعد بن زيد مناه بن تميم هو صاحب الاجازة وكانت بنو سعد من آل صفوان بن الحارث بن هجنه

(1) كستر، الحيرة ومكة، ص40.

(2) صالح موسى درانكه، بحوث في تاريخ العرب قبل الاسلام، ص104.

(3) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب، ج4، ص207.

(4) الاجازة: من جاز، وجزت الطريق سرت فيه وسلكته، واجازته: انقذه (ابن منظور، لسان العرب، مادة جازة).

والاقاضة: هي الزحف والدفع في السير بكثرة في عرفه وطواف الافاضه يوم النحر يفيض الناس من منى الى مكة. (ابن منظور، لسان العرب، مادة فاضة).

بن عكارد، وكان اخرهم عند قيام الاسلام هو كرب بن صفوان والذي قال فيه اوس بن يتم بن المغراء الاسدي:

لا يبرح الناس ما حجوا معرفهم حتى يقال: اجيزوا آل صفوانا⁽¹⁾

ويفخر شاعر تميم جرير والشاعر الفرزدق باجازة تميم من مكه، ويعد بيت الفرزدق حول اجازة تميم افخر بيت:

اذا هبط الناس المحصب من منى عشية يوم النحر من حيث عرفوا
تري الناس ماسرنا يسرون خلفنا وان نحن او مانا الى الناس وقفوا
ويقول جرير:

وجواز الحجيج لنا عليكم وعادى المكارم والمنار⁽²⁾

بل لاهمية تميم الكبيرة عند قريش قلديتها وظيفة الحكومة⁽³⁾. وقد كان الحارث ابن قيس على وظيفة الحكومة عند قيام الاسلام وكذلك الاموال المحجرة التي سموها لالهتهم⁽⁴⁾. ووظيفة الحكومة كانت في سوق عكاظ⁽⁵⁾ الذي كان واحدا من الاسواق المهمة عند العرب القديمة وهي عدن، ومكه، والجدل، ونجران، وذو المجاز، وعكاظ، وبدر، ومجناه، ومنى، وحجر اليمامة، وهجر البحرين⁽⁶⁾. وقامت احد بطون تميم وهم بنو عمرو بن تميم وبنو حنظله بن زيد مناه بالدفاع عن اسواق مكه⁽⁷⁾. ولا بد ذكر رؤساء تميم الذين اجتمع لهم القضاء في سوق عكاظ وهم⁽⁸⁾:

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص110.

(2) كستر، الحيرة ومكه، ص85-86.

(3) كستر، الحيرة ومكه، ص86، جواد علي، المفصل، ج4، ص209.

(4) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج2، ص37.

(5) ابن حبيب، المحبر، ص182-183.

(6) الهمداني، صفة جزيرة العرب، ص296.

(7) اليعقوبي، ج1، ص238.

(8) اليعقوبي، ج1، ص296.

- 1- سعد بن زيد مناه بن تميم
- 2- حنظله بن زيد مناه بن تميم
- 3- نؤيب بن كعب بن عمرو بن تميم
- 4- مازن بن مالك بن عمرو بن تميم
- 5- ثعلبة ابن يربوع بن حنظله بن مالك بن زيد مناه بن تميم
- 6- معاوية بن شريف بن مروه بن اسيد بن عمرو بن تميم
- 7- الاضبط بن مزيع بن عوف بن كعب بن سعد بن زيد مناه بن تميم
- 8- صلصل بن اوس بن مخاشن بن معاوية ابن شريف بن جروه بن اسيد
- 9- سفيان بن مجاشع

وكانت قريش تعرف اهمية تميم بالنسبة للقبائل الاخرى فهي حليف لقبيلة كلب. وكلب من القبائل التي غلبت على بلاد كثيرة، فقد سيطرت على ما بين دومة الجندل الى تيماء وتبوك واطراف الشام⁽¹⁾. وكذلك كان حلف تميم مع اسد وطى الذي كان يخدم التجارة القرشية اذ تمكنت قريش من ارسال قوافلها آمنة في منطقة مكة - الحزن^(*) ونحو دومة الجندل^(**) والى العراق.

اما علاقة تميم مع الحيرة فانها علاقة واسعة ومتينة فقد كان هنالك نظام مميز لدى ملوك الحيرة يعبرون فيه عن مستوى العلاقة مع القبائل المحالفة والمجاورة لها. ويبدو ان ملوك الحيرة قد ابتدعوا هذا النظام كما ابتدعت قريش الايلاف والنظام الحيري يسمى "الردافه"⁽²⁾ اذ يتنازل ملوك الحيرة فيه عن بعض امتيازاتهم لمن يتعاون معهم من رؤساء القبائل ذات الالهمية والتي تضمن امن

(1) الهمداني، صفة جزيرة العرب، ص272، 274، ابن حبيب، المحبر، ص191.

(*) الحزن، موقع قرب الكوفة من اجل مراتب العرب، (ياقوت، معجم البلدان، ج2، ص254).

(**) دومة الجندل، حصن قرب جبلي طي بين تيماء ووادي القرى. (ياقوت، معجم البلدان، ج2، ص487).

(2) كستر، الحيرة ومكة، ص15، جواد علي، المفصل، ج4، ص207.

القوافل المرسلة من قبلهم حين تمر باراضي الآخرين. (وكان الرادف من يجلس على يمين الملك في بلاطه. يركب معه اذا ركب وله ربع غنيمة الملك من كل غزوه يغزوها ويتسلم بعض الهبات من رعايا الملك. وقيل ان الارداف قبل الاسلام كانوا بمركز الوزراء في العصر الاسلامي. وكانت الرادافه في بلاط الحيرة لبني يربوع من تميم فهم ارداف الملوك)⁽¹⁾.

كما كان امراء الحيرة يقطعون اقطاعات كمكافأة وبين القبائل تتبع سياسة الاستقلال نحو سلطة الحيرة ويذكر ابن حبيب⁽²⁾ منهم بعض بطون تميم كانوا يسكنون في اليمامة وماجاورها. وكان للنعمان قطاع كثيره من الاراضي يأخذ منها الخراج وكان يهب بعض هذه الاراضي لاشخاص مهمين، فقد اعطى سواد بن عدي (من تميم) ارضا صارت تسمى السواديه⁽³⁾.

ولعلاقات تميم هذه ولموقع سكنها حيث تسيطر على اكثر الطرق التجارية، ولشجاعة ابناءها وتربيتهم العسكرية فقد حالفتهم قريش من اجل ضمان تجارتها وعلاقاتها السلمية مع المنطقة ولامن اسواقها وقد عززت هذا الحلف مع تميم من عدة وجوه - فقد ارتبط بعض عشائر تميم بنظام الحمس وبعضها بعهود الايلاف، وبعضها بالحصول على امتيازات في الاسواق. وتأدية فرائض الحج، وبعضها اشترك بالجيش القبلي لحراسة مكة⁽⁴⁾.

كما عززتها بالزواج. وان جريدة النساء التميميات اللواتي تزوجن رجالا من اسر قرشيه شريفه لايمكن ادراكها، فيظهر ان هناك عددا كبيرا من النساء التميميات تزوجن من ابناء الاسر المتميزه في مكة، وهذا يشير الى العلاقات الوثيقة بين قريش وتميم.

(1) كستر، الحيرة ومكة، ص15.

(2) المحبر، ص253.

(3) كستر، الحيرة ومكة، ص18-19.

(4) م. ن، ص89.

ولو عدنا الى الفقرة السابقة لثلمسنا المضمون الاقتصادي لتحالف قريش مع تميم حيث نجد ان بعض عشائر تميم ارتبطت بقريش من خلال الحمس، والحمس يظهر بشكل جلي في مواسم الحج الذي نظمته قريش حسب (ما تقتضيه مصالحها الادبية والمادية، وكانت تبتدع من الامور ما يحقق لها الاحترام، ولبلادها القدسية عند العرب، وما يحقق لها الكسب المادي)⁽¹⁾ واهل الحمس يطرحون ازواد الحل قبل الدخول في الحرم، حتى يبتاعوا ازوادهم من اهل مكة، وكذلك عدم السماح لهم بالطواف باثوابهم وانما عليهم ان يلبسوا المآزر الاحمسية وذلك حتى يشتروا مايلزمهم من ذلك من قريش، وبذلك كانت توجد سوق نشيطة في مكة في موسم الحج لبيع الملابس، وتخصص بعض التجار في بيع الاطعمة⁽²⁾. هذا بالاضافة الى ان قريشا كانت تأخذ ضريبة تسمى " الحريم " من كل من نزل عليها، تأخذ بعض ثيابه او بعض بدنته⁽³⁾.

اما ما ارتبطت فيه العشائر التميمية الاخرى بموضوع الايلاف فقد قدمنا المضمون الاقتصادي للايلاف خاصة وان تميماً وحلفائها من القبائل العربية الاخرى كان لها الاثر الكبير في موضوع حماية تسيير القوافل التجارية لوقوع اكثر الطرق التجارية المرتبطة بمكة وكافة الجهات الاخرى تحت سيطرة هذه القبائل، فكانت المنفعة الاقتصادية متبادلة للجميع.

اما الصلاحيات التي منحت لقبائل تميم في الاسواق وخاصة سوق عكاظ حيث اسندت اليها الحكومة وكذلك الاموال المحجرة التي تهديها القبائل والحجاج لالهتهم⁽⁴⁾. فان تلك الامور هي اقتصادية بحته تعود بالمنفعة لقريش حيث انهم

(1) احمد ابراهيم الشريف، مكة والمدينة، ص162.

(2) الذهبي، شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان، سير اعلام النبلاء: تحقيق صلاح المنجد، مصر، دار المعارف، ج2، ص29.

(3) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب، ج4، ص218.

(4) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج2، ص37.

يعتمدون في حياتهم على مايجلب اليهم بالتجارة، (والحج واسواقه كانت حافزا لنشاط قريش التجاري. اذ هم يضربون في الارض شمالا وجنوبا وشرقا وغربا لحمل التجارة بين هذه الجهات، ولمزاولة التجارة الداخلية في اسواق العرب، في موسم الحج في مكة)⁽¹⁾ ولذلك نجد المضمون الاقتصادي لمسؤولية تميم عن السوق والاجازة في الحج، اما اشتراك بعض تميم في الحراسة مكة فان ذلك يعني حراسة تجارتهم واسواقهم حيث كانت العرب تخفر الاسواق فكان سوق عكاظ باعلى نجد يقوم في ذي القعدة وينزلها قريش وسائر العرب، وبها كانت مفاخر العرب وحمالاتهم ومهادناتهم ثم سوق "ذي المجاز" وكانت ترتحل من سوق عكاظ وسوق ذي المجاز الى مكة لحجهم، وكان في العرب قوم يستحلون المظالم اذا حضروا هذه الاسواق فسموا المحلون، "وكان فيهم من ينكر ذلك وينصب نفسه لنصرة المظلوم والمنع من سفك الدماء وارتكاب المنكر فيسمون الذاده المحرمون،.. فكانوا من بني عمر بن تميم واخرون فكانوا هؤلاء يلبسون السلاح لدفعهم عن الناس، وكان العرب جميعا بين هؤلاء تضع اسلحتهم في الاشهر الحرم"⁽²⁾. ماذكره اليعقوبي يدل على ان من قبائل تميم من حالف قريشاً للدفاع عن الناس اثناء موسم الاسواق والحج وهنا ايضا يتضح المضمون الاقتصادي من المشاركة بحمل السلاح لا للحرب بل للدفاع عن المصالح الاقتصادية.

ولابد من الاشارة الى ان لتميم اهمية كبيرة حتى في بدء الرسالة الاسلامية حيث ذكرت المراجع التاريخية⁽³⁾ ان رسول الله (ﷺ) قد ارسل العلاء بن الحضرمي سنة ثمان قبل فتح مكة الى المنذر بن ساوى العبدى بدعوة الى الاسلام،

(1) احمد ابراهيم الشريف، مكة والمدينة، ص163.

(2) اليعقوبي، تاريخ، ج1، ص238.

(3) ابن سعد، الطبقات، ج1، ص283، للبلاذري، فتوح البلدان، ص89، الطبري، ج3، ص136 وما بعدها.

فاسلم، والمنذر بن ساوى من بني تميم من بني دارم⁽¹⁾. وقد ارسل رسول الله (ﷺ) الى المنذر كتابا يذكر فيه ان رسل رسول الله قد (حمدوك، وانك مهما تصلح اصلح اليك واثبتك على عملك وتتصح لله ولرسوله)، وهناك كتاب اخر يذكر فيه بعث اليه (قدامه) و(ابا هريرة)⁽²⁾. وكتب المنذر كتابا الى الرسول (ﷺ) جاء فيه: (اني قرأت كتابك على اهل هجر، فمنهم من احب الاسلام واعجبه ودخل فيه، ومنهم من كرهه)⁽³⁾.

على اية حال هناك ايضا وفود تميم التي جاءت الى رسول الله (ﷺ) واعلنت اسلامها. وان لتميم اهمية كبيرة في الاسلام.

ويبدو من خلال ماتقدم اهمية تميم في المنطقة، بل يبدو انه حتى في ردة بعض القبائل في عهد ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) كانت لتميم اهمية حيث (تتفق المصادر على ان سجاحا تميمية من بني يربوع)⁽⁴⁾ حيث توجهت الى ديار تميم فلما (انتهت الى الحزن راسلت مالك بن نويرة ودعته الى الموادعة فاجابها وفتألها عن غزوها)⁽⁵⁾ ويبدو (ان سجاحا ادركت تأصيل البداوة في تميم وقوة العصبية في التأثير عليهم فعملت على استثارتها لضمهم اليها ولم تغلح في جمع بني تميم تحت لوائها)⁽⁶⁾.

وفعل مسيلمه الامر ذاته اذ كان يقرأ ان من بني تميم قوم طهر لقاح لامكروه عليهم ولا اتاوه. تجاورهم ماحيينا باحسان، تمنعهم من كل انسان، فاذا متنا فأمرهم الى الرحمن. وكان لايعرض عليهم الضرائب وعندما اقام في اليمامة حرماً، صارت دار بني جروه التميميين في الحرم⁽⁷⁾.

(1) ابن الاثير، اسد الغابة، ج4، ص417.

(2) ابن سعد، الطبقات، ج1، ص276، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص72.

(3) النويري، نهاية الارب، ج18، ص167.

(4) صالح العلي، الدولة في عهد رسول الله (ﷺ)، ج2، ص523.

(5) البلاذري، فتوح البلدان، ص108.

(6) صالح العلي: الدولة في عهد رسول الله (ﷺ)، ج2، ص527.

(7) الطبري، تاريخ الطبري، ج3، ص139.

حلف الفضول:

لقد سمي هذا الحلف بالفضول لبذل المتحالفين فضول اموالهم⁽¹⁾. وقيل سمي حلف الفضول لقول قريش هذا فضول من الحلف⁽²⁾. او لتكلفتهم فضولا لايجب عليهم⁽³⁾ وقال بعضهم، انما سمي حلف الفضول لانه كان في جرهم رجال يردون المظالم يقال لهم: فضيل وفضال وفضل فتحالفوا على ذلك فقبل: هذا الحلف مثل حلف هؤلاء النفر الذين اسماؤهم هذه الاسماء⁽⁴⁾. وقد سماهم اليعقوبي⁽⁵⁾ حيث قال حضره ثلاثة نفر يقال لهم الفضل بن قضاة والفضل ابن حشاعة. والفضل بن بضاعة. غير ان البلاذري⁽⁶⁾ يعود ليقول والاول اثبت.. أي انه حدد بان التسمية جاءت من بذلهم فضول اموالهم. وقد عقد هذا الحلف عند منصرف قريش من حرب الفجار⁽⁷⁾ حيث قامت في شهر شوال والحلف عقد في شهر ذي القعدة في عام 590م على الاغلب⁽⁸⁾ وقد اختلف في عمر رسول الله (ﷺ) يومئذ حيث قال بعضهم⁽⁹⁾ ابن عشرين، وقال اليعقوبي⁽¹⁰⁾ قد جاوز العشرين (وقال) بعدما بعثه الله. الله. بينما حدد الاصفهاني⁽¹¹⁾ عمره (ﷺ) بـ خمسة وعشرون سنة.

-
- (1) ابن هشام، السيرة، ج1، ص123، ابن حبيب المنمق، ص47، البلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص280، الديار بكري، تاريخ الخميس، ج1، ص261.
- (2) اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص16.
- (3) البلاذري، انساب، ج2، ص280.
- (4) ابن هشام السيرة، ج1، ص123، البلاذري، انساب، ج2، ص280.
- (5) تاريخ، ج2، ص16، واصل ابن الاثير في الكامل ج2، ص26، قول عمر بن عوف الجرهمي: الجرهمي:

ان الفضول تحالفوا وتعاهدوا ان لايقرب بيطن مكة ظالم
امر عليه تعاهدوا وتواثقوا فالجار والمعتز فيهم سالم

- (6) انساب الاشراف، ج2، ص280.
- (7) ابن سعد، الطبقات، ج1، ص128.
- (8) عمر فورخ، تاريخ الجاهلية، ص134.
- (9) ابن هشام، السيرة، ج1، ص123، ابن سعد، الطبقات، ج1، ص128، الديار بكري، تاريخ الخميس، الخميس، ج1، ص261.
- (10) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص16.
- (11) الاغانى، ج17، ص28.

وتذكر المصادر التاريخية⁽¹⁾ ان سبب عقد الحلف هو ان الرجل من العرب او العجم كان يقدم بالتجارة فربما ظلم بمكه، فقدم رجل من بني ابي زبيد - واسم ابي زبيد: منبه بن ربيعة بن سلمه بن مازن من ربيعة بن منبه بن صعب بن سعد العشيرة - بسلعة فباعها العاص بن وائل السهمي فظلمه فيها وجحدته ثمنها. فناشده الله فلم ينفعه ذلك عنده، فنادى ذات يوم عند طلوع الشمس وقريش في انديتها:

يا آل فهر لمظلوم بضاعته ببطن مكه نائي الحي والنفر
ومحرم اشعث لم يقض عمرته با آل فهر وبين الركن والحجر

وقال ايضا:

يال قصي كيف هذا في الحرم وحرمة البيت واخلاق الكرم

اظلم لا يمنع مني من ظلم

فقال الزبير بن العوام: مال هذا مترك فجمع اخوته واجتمعت بنو هاشم وبنو المطلب بن عبد مناف، وبنو اسد بن عبد العزى بن قصي، وبنو زهره بن كلاب وبنو تيم بن مرة بن كعب في دار ابي زهير عبدالله بن جدعان⁽²⁾. فتحالفوا على ان ان " لا يجدوا بمكه مظلوماً الا نصرروه ورفدوه واعانوه حتى يؤدي اليه حقه، وينصفه ظالمه من مظلومه وعادوا عليه بفضول اموالهم ما بل بحر صوفه، واكدوا ذلك وتعاقدوا عليه وتماسحوا قياماً"⁽³⁾ وقيل ان ذلك يعني تعاقدوا ليكونوا يدا واحدة

(1) ابن هشام، السيرة، ج1، ص123، ابن حبيب، المنق، ص45-46، البلاذري، انساب الاشراف، ج2، الاشراف، ج2، ص280، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص16 (وينكر انه قيس بن شبه السلمي باع مناً من ابن خلف الجمعي)، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص26 (غير ان المصادر اختلفت بعض الشيء في نكر ابیات الشعر).

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص123، البلاذري، انساب، ج2، ص280، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص16.

(3) البلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص280.

للمظلوم على الظالم حتى يؤدي اليه حقه وعلى التآسي في المعاش⁽¹⁾. ولا بد ان نشير الى ان التآسي في المعاش ذكره البلاذري⁽²⁾ وكذلك جاء في السيرة الشامية، وذكر ايضا في تعريف الفضل على انه مازاد عن الحاجة، والفضول جمع فضل وانه ضد النقص أي انهم دخلوا فيما لاحاجة لهم به ينصرون المظلوم ويقدمون المساعدة للفقراء⁽³⁾. وكذلك يرى جواد علي⁽⁴⁾ على ان حلف الفضول " يعد تعهدا خاصا بمساعدة المحتاجين القادمين الى مكة من فضله حال القوم الداخلين في الحلف ... تعاضدوا على مواساة اهل الفاقة من ورد مكة بفضول اموالهم. " وباحث اخر⁽⁵⁾ يذكر " ان ابن جدعان صنع لهم طعاماً فتعاقدوا وتعاهدوا لتكون مع المظلوم حتى يؤدي اليه حقه مابل بحر صوفه، وفي التآسي في المعاش ". ومن المحتمل ان هذين الباحثين قد اعتمدا على ماجاء في المرجعين السابقين حيث لم يذكرنا مصادرهما التي استقيا منها معلوماتهما والباحث مع ماجاء عند الشامي لكون الحلف جاء لبذلهم فضول اموالهم. فاين تبذل فضول الاموال غير للفقراء والمحتاجين والمظلومين، خاصة وان المجتمع المكي كان يعاني من الفوارق المالية بين سكان مكة وكان هنالك الاثرياء جدا ومنهم عبدالله بن جدعان الذي عقد الحلف بداره فكان يشرب في كأس من الذهب حتى سمي حاسي الذهب⁽⁶⁾. ويذكر ان رسول الله (ﷺ) قد شهد الحلف فكان يقول " ما سرنى بحلف شهدته في دار ابن

(1) الشامي: محمد بن يوسف الصالحى الشامي: سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد (ﷺ)، السيرة الشامية، تحقيق مصطفى عبدالواحد، نشر المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية، لجنة احياء التراث الاسلامي، القاهرة، ط2، 1394هـ - 1985م، ج2، ص208.

(2) انساب الاشراف، ج2، ص282.

(3) المعجم الوسيط، ج2، ص114.

(4) المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، ج4، ص87.

(5) محمد رضا: محمد رسول الله (ﷺ)، ص37.

(6) الاصفهاني، الاغانى، ج1، ص64.

جدعان حمر النعم، ولو دعيت به في الاسلام لأجبت⁽¹⁾ وأقام الزبير ومن معه بأمر الزبيدي حتى انصفه العاص بن وائل، وفي ذلك يقول الزبير بن عبدالمطلب:

حلفت لتعقدن حلفاً عليهم وان كنا جميعاً اهل دار
نسميه الفضول اذا عقدنا يعز به الغريب لذي الجوار⁽²⁾

ويذكر البلاذري⁽³⁾ حالات اخرى تكررت حيث جاء رجل من بارق بسلعه فابتاعها منه ابي بن خلف الجمحي وهو الذي ذكره اليعقوبي⁽⁴⁾، فجاء اهل حلف الفضول ثم رجل تاجر اخر من خثعم. بينما يذكر البلاذري⁽⁵⁾ وابن الاثير⁽⁶⁾ ان الوليد بن عتبة بن ابي سفيان - وهو عامل عمه معاوية على المدينة - قد ظلم الحسين بن علي بن ابي طالب (عليهما السلام) في ارض له فقال: لئن انصفتني ونزعت عن ظلمي والا دعوت حلف الفضول. فانصفه وهذا يعني المكانة الكبيرة لهذا الحلف مما جعله يستمر حتى في الاسلام. ويستمر البلاذري⁽⁷⁾ في الحديث عن حلف الفضول فيقول حدثني عباس بن هشام الكلبي عن ابيه عن جده قال: لما عقد حلف الفضول قالت العرب: لقد فعل هؤلاء القوم فعلاً لهم به على الثابت فضول وطول واحسان، فسمي حلف الفضول.

قال هشام: ويقال انهم تعاقدوا على منع المظلوم وانهاضا لغريب المبدع به ومواساة اهل الفاقة ممن ورد مكة بفضول اموالهم فسمي حلف الفضول.

(1) ابن سعد، الطبقات، ج2، ص128، البلاذري، انساب، ج2، ص280، 283، ابن الاثير الكامل في التاريخ، ج2، ص26.

(2) البلاذري، انساب، ج2، ص280، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص26.

(3) انساب الاشراف، ج2، ص281.

(4) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص16.

(5) انساب الاشراف، ج2، ص282.

(6) الكامل في التاريخ، ج2، ص26.

(7) انساب الاشراف، ج2، ص282.

مما تقدم يتضح ان حلف الفضول معاهدة ذات مضمون اقتصادي في الاسباب والنتائج وان له اثارا اجتماعية ودينية مما جعل رسول الله (ﷺ) يؤكدته ويمتدحه وكذلك استمراريته في صدر الاسلام واعتراف المسلمين به واللجوء اليه لاختذ الحق بالرغم مما جاء به الاسلام من احكام وتشريعات بهذا الصدد.

غير ان هناك اراء حديثه فيه ترجعه الى اسباب اخرى حيث يقول احدهم⁽¹⁾ "بان حلف الفضول هو فرع لاحق للمطبيين " ويبدو ان هذا الرأي استند الى ان الحاضرين كانوا من بطون المطبيين لقول البلاذري⁽²⁾. " ان بطون المطبيين هم الذين تعاقدوا ايضا على حلف الفضول فاحسب هذا الحلف نسب اليهم ايضا". بينما يذهب باحث آخر⁽³⁾ الى ان " الهدف المعلن لهذا التحالف الجديد هو الا يظلم احد بمكة بعد اليوم، والايجد المتحالفون احدا مظلوما، الا نصروه على من ظلمه واخذوا له بحقه منه". غير ان حقيقة الامر، ان دوافع هذا التحالف لم تكن مقصوره على هذا الهدف المثالي (المعلن) وانما كانت له اهداف سياسية واقتصادية. تسعى الى تحقيق نوع من التوازن السياسي الذين احتكروا تجارة القوافل الى اليمن.

ان قوة الاحلاف وتمسكهم ووحدة هدفهم تجاه عشائر المطبيين حال دون امكان التحالف الجديد في تحقيق اهدافه المعلنه وغير اهدافه، فهم لم يقبوا على تحقيق ماعقد من اجله، فلم تكن الكفة لصالح بني هاشم والمطلب، بل ان عددا من عشائر الاحلاف كبني مخزوم مثلا اصبح لهم دورهم الفعال والريادي في سياسة حكومة الملاء في مكة وخارجها. فالسياسة والتجارة وعقيدة الشرك (الوثنية) اصبح ارتباطها جدليا. اصبحت عشائر الاحلاف تقاتل من اجل ديمومة هذا الارتباط وتقويته والدفاع عنه، ضد اية محاولة لفك عرى تلك التحالف سواء اكانت داخلية ام خارجية.

(1) دات، مونتغمري، محمد في مكة، بيروت، 1952، ص23.

(2) انساب الاشراف، ج2، ص283.

(3) رياض هاشم النعيمي: الاحلاف السياسية في مكة ودور حكومة الملاء فيها، ص91.

ان ماتقدم لاغير من الامر شيئاً فان اصحاب حلف الفضول هم بطون المطيبين، وان السياسة والاقتصاد صنوان لايفترقان، فالاقتصاد عصب السياسة. ولذا فان هذه المصالح مترابطة اساسها المتين هو الاقتصاد الذي بنيت عليه مكمه بعد مركزها الديني. لذا فان هذا الرأي لم يكن بالجديد وهو سياق حتمي لكل الاحلاف ولايمكن اعتماده اساسا لاقامه الحلف بل من نتائجه الحتميه.

صحيفة مقاطعه قريش لبني هاشم وعبد المطلب:

حاولت قريش كف رسول الله (ﷺ) عن اداء رسالته وابلاغها للناس مع بدأ دخول الناس في الاسلام من النساء والرجال حتى فشا ذكر الاسلام وتحدث به الجميع، واسلم ناس من قبائل العرب، وقد اسلم حمزه بن عبدالمطلب وعمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وفشا امرهم بمكه فاعظمت ذلك قريش وغضبت له، وظهر فيهم لرسول الله (ﷺ) البغي والحسد، وشخص له منهم رجال فبادره العداوه، وطلبوا له الخصومه فهم، ابو جهل بن هشام واصحابه، وابو لهب، والوليد بن المغيرة وغيرهم⁽¹⁾. وكان الذي تنتهي اليه عداوة رسول الله (ﷺ) ويجتمع اليه فيها ابو جهل، حسدا وبغيا، لما خص الله به رسوله (ﷺ) من كرامته⁽²⁾. ثم ان الله تعالى امر رسوله (ﷺ) ان يصدع بما جاء به، وان ينادي الناس بأمره، وان يدعو الى الله تعالى، وكان ربما اخفى الشيء، واستسر به الى ان امر باظهاره، فلبث سنين من مبعثه ثم قال الله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾⁽³⁾ وقال سبحانه ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾⁽⁴⁾ ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁽⁵⁾ فقد جاء في تفسير ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾⁽⁶⁾ ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾⁽⁷⁾ ان عبد الله بن

(1) ابن اسحاق المطلب، كتاب السير والمغازي، ص 144، الطبري، تاريخ الطبري، ج 2، ص 317.

(2) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص 145.

(3) سورة الحجر، آية 94.

(4) سورة الشعراء، الايات 214-215.

(5) سورة الحجر، آية 94، 95.

مسعود (رضي الله عنه) قال اما زال النبي (ﷺ) مستخفيا حتى نزل قوله تعالى: ﴿ فَأَصْدَغَ بِمَا تُؤْمَرُ ... ﴾ فخرج اصحابه⁽¹⁾ وبقوله تعالى ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾⁽²⁾ فدعا عشيرته كلها، مؤمنهم وكافرهم، ودعا قريشا، وعم في ندائه وخص، فنأدى فيهم باسمائهم⁽³⁾.. معلنا رسالته وكرر ذلك فيهم.

وفي رواية لابن اسحاق⁽⁴⁾. ان اصحاب رسول الله (ﷺ) كانوا اذا صلوا ذهبوا الى الشعاب، واستخفوا بصلاتهم عن قومهم. فبينما سعد بن ابي وقاص في نفر من اصحاب رسول الله (ﷺ) في شعب من شعاب مكة، اذ ظهر عليهم نفر من المشركين وهم يصلون، فناكروهم وعابوا عليهم ما يصنعون حتى قاتلوهم واقتتلوا، فضرب سعد بن ابي وقاص رجلا من المشركين بلحى بعير فشجه، فكان اول دم اهرى في الاسلام، فلما رأت قريش رسول الله (ﷺ) لايعتبه من شيء انكروه عليه من فراقهم وعيب آلهتهم، ورأوا عمه ابا طالب قد حذب عليه وقام دونه فلم يسلمه لهم، مشى رجال من اشراف قريش الى ابي طالب. وهكذا تكررت الوفود القرشية الى ابي طالب تحاول اقناعه بالعدول عن رأيه في ابن اخيه. واجتمعوا مرة اليه فقالوا " يا ابا طالب، انا قد جئناك مره بعد اخرى نكلمك في ابن اخيك ان يكف عنا فلا يذكر آباءنا وآلهتنا بسوء، ولا يستغوي اولادنا واحداثنا وعبيدنا وإماءنا، فتأبى ذلك علينا، وان كنت فينا ذا منزله، لشرفك ومكانك، فانا لسنا بتاركي ابن اخيك حتى نهلكه او يكف عنا ما اظهر من شتم آبائنا وعيب ديننا، فان شئت فخلنا واياه، وان شئت فدع، فقد اعذرنا اليك، وكرهنا موجدتك قبل المقدسة⁽⁵⁾ هذا ماقالته قريش بعد ان تركت الرسول (ﷺ) في بادئ الامر ولم يردوا عليه بعض

(1) الطبري، تفسير الطبري، ج14، ص47، القرطبي، تفسير القرآن العظيم، ج1، ص62.

(2) سورة الشعراء، الآية، 214.

(3) الطبري، تفسير، ج19، ص75، القرطبي، تفسير، ج13، ص143.

(4) كتاب السير والمغازي.

(5) البلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص265.

الرد⁽¹⁾. حتى اذا ذكر رسول الله (ﷺ) الهتهم وعابها اعظموا ذلك وناكروه واجمعوا خلافه وعداوته الا من عصم الله تعالى منهم بالاسلام وهم قليل مستخفون⁽²⁾. وكان ابو طالب يعرض مطالب قريش على النبي (ﷺ) والرسول (ﷺ) ثابت على دعوته وتكرر طلب قريش والحاحها وعرضها ان يجمعوا له مالا او ان يسودوه عليهم، ويزوجوه من اراد من النساء، او ان يعرضوه على الاطباء لمداواته على ان يكف عن الهتهم⁽³⁾. الا ان الرسول الكريم (ﷺ) (عليه الصلاة والسلام) رد رداً قاطعاً بقوله (لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على ان اترك هذا الامر حتى يظهره الله او اهلك فيه ما تركته) فاقسم ابو طالب ان لا يسلمه لشيء ابداً⁽⁴⁾.

فلما رأت قريش انهم قد اعذروا الى ابي طالب، وان رسول الله (ﷺ) قائم بأمر ربه. ابت ان تثاره، واظهروا العداوة لبني عبدالمطلب ومباينتهم، واقسموا بالله. لنقتلن النبي (ﷺ) سرا او علانية⁽⁵⁾. وقد زادت قريش في مضايقة الرسول (ﷺ) واتباعه وتوالت الاحداث وحينما رأى ابو طالب ماتصنع قريش دعا بني هاشم وبني عبدالمطلب الى ما هو عليه من منع الرسول (ﷺ) وحمايته، فاجتمعوا اليه وقاموا معه واجابوا الى مادعاهم اليه من الذود عن الرسول (ﷺ) وحمايته، الا ماكان من امر ابي لهب فانه لم يجب الى ذلك⁽⁶⁾. ودخل الشعب من كان من هؤلاء مؤمناً او كافراً⁽⁷⁾. ونقل لنا البلاذري⁽⁸⁾ عن رواية للواقدي. دخل

(1) ابن هشام، السيرة، ج1، ص264، ابن سعد، الطبقات، ج1، ص133، الطبري، تاريخ، ج2، ص222، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص42.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص264، الطبري، تاريخ، ج2، ص222.

(3) ابن اسحق، السير والمغازي، ص154، البلاذري، انساب، ج2، ص265-266.

(4) البلاذري، انساب، ج2، ص266، ابن الاثير، الكامل، ص43.

(5) ابن سعد، الطبقات، ج1، ص139، الزرقاني، شرح المواهب اللدنية، ج1، ص278.

(6) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص269، الطبري، تاريخ، ج2، ص327-328.

(7) البلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص266.

(8) انساب الاشراف، ج2، ص266.

المسلم لاسلامه ودينه، والكافر حميه ان يضام وقومه. وقال ابو طالب من شعر
حين اجمع لذلك من نصرة رسول الله (ﷺ) والدفاع عنه على ماكان من عداوة
قومه وفراقهم له:

والله لن يصلوا اليه بجمعهم	حتى اوسد في التراب دفينا
امضي لامرك ما عليك غضاضة	وابشر وقر بذاك منك عيونا
ودعوتني وعلمت انك ناصح	فلقد صدقت وكنت قديماً امينا
وعرضت ديناً قد عرفت بأنه	من خير اديان البر ديننا
لولا الملامة او حذاري سُبِه	لوجدتني سمحاً لذاك مبيناً ⁽¹⁾

وهكذا يشتد امر قريش في العمل على قتل رسول الله (ﷺ)، بينما يدخل بنو
عبدالمطلب وبنو هاشم الى الشعب، فلما فعلوا ذلك عرفت قريش انه لاسبيل الى
محمد (ﷺ) فقد ابدوا لبني عبدالمطلب الجفاء، وقالوا لهم "يابني عبدالمطلب لاصح
بيننا وبينكم ولارحم الا على قتل هذا الصبي السفية⁽²⁾".

وبعد ذلك رأت قريش ان الامر تعقد وعليهم اتخاذ قرار حاسم لعلهم يصلون
به الى ما هم عليه فاجتمعت جماعة من مشركي قريش وتحالفوا في ضيف بني كنانة
بالابطح ويسمى محصباً⁽³⁾ وكان قرارهم باقرار مقاطعة بني هاشم وبني
عبدالمطلب مكتوب بذلك "ان لايجالسوهم ولايخالطوهم ولاينكحوا اليهم ولاينكحوهم
ولايبيعوهم شيئاً ولايتاعوا منهم ولايدخلوا بيوتهم ولايقبلوا منهم صلحاً ابداً
ولا تأخذهم بهم رحمة ولا رأفة ولا هوادة، حتى يسلموا اليهم رسول الله (ﷺ)
للقتل"⁽⁴⁾. وسميت هذه بالصحيفة أي صحيفة المقاطعة واخذوا العهد والمواثيق
على ذلك.

(1) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص155.

(2) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص159، للبلاذري، انساب، ج2، ص266.

(3) الديار بكري، تاريخ الخميس، ج1، ص297.

(4) ابن هشام، السيرة، ج1، ص375-376، ابن سعد، الطبقات، ج1، ص209، البلاذري، انساب

الاشراف، ج2، ص270.

وينفرد اليعقوبي⁽¹⁾ بخبر مفاده "وتعاقدوا على ذلك وتعاهدوا واختموا على الصحيفة بثمانين خاتماً..." ويدل هذا الخبر ان ممثلين العشائر القرشية الذين حضروا الاجتماع وتعاقدوا وتعاهدوا هم ثمانين شخصاً وان هؤلاء من الشخصيات واصحاب المكانة العالية في قومهم حيث كانت لهم اختاماً خاصة بهم يختمون بها. ومن جهة اخرى فان هذا الاجراء - أي الختم - كان لاهمية المعاهدة والعقد الذي قطعه المشاركون على انفسهم ولتثبت صحة ما اتفقوا عليه وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيداً على انفسهم وتعظيماً للعهد بينهم⁽²⁾.

وفي قراءة هذه الصحيفة لايساورنا الشك بانها مقاطعة اقتصادية شاملة ذات اثر اجتماعي مرهون بما تتمخض عنه العواقب الاقتصادية المحددة بالمقاطعة وذلك بان قریش منعت التعامل مع من دخل في شعب ابي طالب واعتبرتهم محاصرون حيث لا تدخل لهم الميره اذ لا يبيعوهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم أي لا تدخل اليهم أي مواد غذائية كانت او غيرها من الحاجيات الانسانية من مأكـل وملبس للناس او ما يدخل في صناعة بيوتهم وحاجياتهم وما تحتاجه حيواناتهم وكذلك لا يشتري من انتاجهم أي سلعة غذائية او حيوانية وكذلك لا يتزوجون منهم ولا يزوجهـم ولا يقبلوا منهم أي صلح. وذكرت المصادر التاريخية⁽³⁾ انهم قطعوا عنهم المادة والميره فكانوا لا يخرجون من الشعب التي كانوا فيها الا من موسم الى موسم حتى بلغهم الجهد، وتضاغى صبيانهم فسمع ضغائهم من وراء الشعب وذلك بعد ان انفق رسول الله (ﷺ) ماله وانفق ابو طالب ماله وانفقت خديجة بنت خويلد مالها وصاروا الى حد الفر والفاقه⁽⁴⁾.

(1) اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص26.

(2) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص156، البلاذري، انساب، ج2، ص270.

(3) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص159، ابن هشام، السيرة، ج1، ص375-376، ابن سعد: الطبقات،

ج1، ص209، البلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص270.

(4) اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص27.

فلم يدعوا احدا من الناس يدخل عليهم طعاماً ولا شيئاً مما يرفق بهم، وكانوا يخرجون من الشعب الى الموسم، وكانت قريش تبادرهم الى الاسواق فيشترونها ويغفلونها عليهم. ونادى منادي الوليد بن المغيرة في قريش "ايما رجل وجدتموه عند طعام يشتريه فزيدوا عليه وحولوا بينهم وبينه ومن لم يكن عنده نقد فليشتري وعلي النقد"(1).

وكانوا يعالجون هذا الحصار الجائر بالصبر والايمان والتعاون وكان حالهم ينطبق عليه قول الشاعر الشنفرى الازدي(2) قبل الاسلام حيث قال في مثل هذا الامر.

اديم مطاع الجوع حتى اميته واحزب عنه الذكر صفحا فأذهل
واستق ترب الارض كي لا يرى له علي من الطول امرؤ متطاول

وكذلك قول ابي خراش الهذلي(3) في مثل هذه المناسبة عندما تمر العرب بمجاعة.

واني لاثوي الجوع حتى يملني فيذهب لم يدنس ثيابي ولاجرحي
واغتبق الماء القراح فانتحي اذا الزاد امسى للمزج ذا طعم

وقد جاءت الروايات مختلفة فيمن كتب هذه الصحيفة فابن اسحاق(4) يقول كتب في الصحيفة عكرمه بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار ويقول آخرون(5) ان كاتب الصحيفة منصور بن عكرمه بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي فشلت يده. واكد ذلك البلاذري(6). وقال ابن هشام(7): يقال النضر بن الحارث فدعا عليه رسول الله (ﷺ) فشل بعض اصابعه.

(1) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص159.

(2) لامية العرب، منشورات دار الحياة، بيروت، 1974، ص82.

(3) ديوان الهذليين، طبعة دار الكتب، 1975، ج2، ص127.

(4) السير والمغازي، ص156.

(5) ابن هشام، السير، ج1، ص350، ابن سعد: الطبقات، ج1، ص139، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص26،

الطبري، ج2، ص363.

(6) انساب الاشراف، ج2، ص271.

(7) السيرة النبوية، ج1، ص350.

وقال البلاذري⁽¹⁾ - ذكر الكلبي " بغيض بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبدالدار بن قصي فشلت يده يوم خطها. وكذلك قال ابن قيم الجوزية⁽²⁾ والصحيح انه بغيض... "، وتعددت الروايات كذلك في المدة التي طال فيها هذا الحصار الاقتصادي الجائر فقد قال ابن اسحاق⁽³⁾ " ففعلوا ذلك ثلاث سنين حتى بلغ القوم الجهد الشديد " واكده ذلك البلاذري⁽⁴⁾ واليعقوبي⁽⁵⁾ رواية ابو الحسن المدائني عن ابي زيد الانصاري، عن ابي عمرو بن العلاء. عن مجاهد عن عبدالله بن عباس " قال حصرنا في الشعب ثلاث سنين، وقطعوا عنا السير حتى ان الرجل ليخرج بالنفقة فما يباع شيئاً، حتى مات منا قوم " اما ابن عبد البر⁽⁶⁾ والديار بكري⁽⁷⁾ فقالوا: فقالوا: " انه بعد المبعث بست سنين فمكثوا في ذلك الحصار ثلاث سنين وخرجوا منه في اول سنة خمسين من عامل الفيل ". ويذهب ابن القيم⁽⁸⁾ اكثر من ذلك في تحديد الحصار فيقول " وحبس رسول الله (ﷺ) ومن معه في الشعب ليلة هلال المحرم سنة سبع من البعثة، وقال بعضهم سنة ثمان).

كنا قد حددنا فيما سبق من خلال النص الذي كتب في الصحيفة وتعاهدت عليه قریش في مقاطعة بني هاشم وبني عبدالمطلب. ان المضمون الاقتصادي كان واضحاً في النص وانها عندما لم تتمكن من قتل رسول الله (ﷺ) بالمعركة او الاغتيال ارادت قتله ومن معه خنقا بالمقاطعة الاقتصادية حيث الموت جوعاً عندما لم تصل اليهم أي مواد غذائية وبذلك تصل الى هدفها من جانبيين الاول ان يتراجع

(1) انساب الاشراف، ج2، ص271.

(2) زاد المعاد، ج3، ص30.

(3) السير والمغازي، ص159.

(4) انساب الاشراف، ج2، ص270.

(5) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص27.

(6) الاستيعاب في معرفة الاصحاب (على هامش الاصابة)، ج1، ص16.

(7) تاريخ الخميس، ج1، ص398.

(8) زاد المعاد، ج3، ص30.

الرسول (ﷺ) عن ابلاغ رسالته والاستسلام لقريش والثاني ان لم يحصل الهدف الاول فيموت وبذلك تتخلص منه وتحقق هدفها ذاته.

وقد فعلت قريش لتطبيقه حتى اعتبر من خرج عن هذا الالتزام بالمعاهدة انه قد خرج عن الاجماع وان انكشف امره فانه على حد تعبير ابو جهل (لا بد ان يفضح). ذلك حينما لقي حكيم بن حزام يحمل طعاما الى عمته خديجة ابنة خويلد (رضي الله عنها) وهي تحت رسول الله (ﷺ) فقال له: " تذهب بالطعام الى بني هاشم والله لا تبرح انت وطعامك حتى افضحك عند قريش"⁽¹⁾ وكذلك ما فعله الوليد بن المغيرة بمنعهم من الشراء والمزايدة عليهم⁽²⁾.

كما يتضح لنا ان المضمون الاقتصادي بين في هذه الصحيفة ليس من خلال نصها او التزام قريش بتطبيقها فحسب بل حتى من خلال انهاءها حيث قام مجموعة من الرجال الذين تربطهم ببني هاشم وعبدالمطلب روابط قرى حيث استخدم هؤلاء الاشخاص مايسمح به النظام القبلي من الاعراف السائدة والتي تعطي للعمل الفردي احقية وحرية مع الارتباط الجماعي والحماية المقررة وفق ذلك. حتى وان كان الرأي السائد ان الامور الجسام من مسؤولية الرؤساء والاشراف الا ان الفردية التي يعتز بها الشخص كانت منسجمة مع الجماعة عبر تماسكه ومعزته لهم⁽³⁾. وعند هذا تحرك الافراد الذين تربطهم ببني هاشم وعبدالمطلب صلات قرابه او زواج حيث كان الزواج واحداً من الوسائل لتحقيق العلاقات السياسية والاقتصادية بين القبائل⁽⁴⁾. وكان الاشخاص الذين عملوا على نقض المعاهدة (صحيفة المقاطعة) المقاطعة) من خلال توفيرهم مايمكن من الغذاء للمحاصرين افراداً اولاً ثم جماعة هم:

(1) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص161.

(2) م. ن، ص159.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص143.

(4) صالح احمد العلي، محاضرات في تاريخ العرب، بغداد، بلا، ج1، ص142.

1- هشام بن عمر بن ربيعة الحارث - كان يأتي بالبعير في شعب بني طالب ليلاً قد أوقره طعاماً حتى اذا اقبل فم الشعب خلع خطامه من رأسه ثم ضرب على جنبه فيدخل الشعب⁽¹⁾، وقد ادخل عليهم ثلاث احوال طعام ثم عاد وادخل عليهم حملاً او حملين فعلمت به قریش - ولما ارادت محاسبتها قال لهم ابو سفيان. انه رجل وصل رحمه، وكان هشام ابن اخ نضله بن هشام بن عبد مناف لأمه⁽²⁾.

2- حكيم بن حزام بن خويلد بن اسد - وكان يحمل القمح يريد به عمته خديجة (رضي الله عنها) زوج رسول الله (ﷺ)⁽³⁾. وكان قد بعث بناقة عليها دقيق، فسرحتها في الشعب، وكان يخلص اليهم الشيء بعد الشيء⁽⁴⁾.

3- زهير بن ابي اميه المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم - كان المحاصرون احواله حيث ان امه عاتكة بنت عبدالمطلب⁽⁵⁾.

4- المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف، وكان هذا الرجل على علاقة برسول الله (ﷺ) حيث اجاره حين قدم من الطائف⁽⁶⁾.

5- البختري بن هاشم، وامه بنت الحارث بن عبدالعزى بن عبد الدار بن قصي وهو الذي اوصى به رسول الله (ﷺ) ان لا احد يقتله الا انه قتل في معركة بدر⁽⁷⁾.

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص365، والبلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص271.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص365، والبلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص271.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص354.

(4) البلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص272.

(5) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص354، والبلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص271.

(6) ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص357، ابن حجر العسقلاني، الاصابة في تمييز الصحابة، ج2، ص66.

(7) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص89.

6- زمعه بن الاسود بن عبدالمطلب بن عبدالعزى. وكان من اشراف قريش وخطبائهم⁽¹⁾.

وقد اجتمع هؤلاء الرجال واخرون الى الشعب فاخرجوا بني هاشم وبني المطلب، فلما رأت قريش ذلك، سقط في ايديهم، وعلموا انهم لايسلمونهم وان عشائريهم تمنعهم وكان خروجهم من الشعب في السنة العاشرة من نبوة النبي (ﷺ)⁽²⁾.

ان هذا الفعل لهؤلاء الرجال في افشال الحصار الاقتصادي خاصة وان الصحيفة كانت قد مزقت كما اخبر بها رسول الله (ﷺ) بواسطة الارضه⁽³⁾ فان ذلك ذلك يعني ان المضمون الاقتصادي كان الاساس الذي اعتمد لتحقيق هدف قريش في الخلاص من الرسول (ﷺ) الذي اعتقدوا بالاساس انه يشكل خطر على مصالحهم الاقتصادية ومركزهم التجاري ومكانتهم بين العرب وكذلك فان افشال هذه الصحيفة كان من خلال الجانب الاقتصادي بافشال الحصار الظالم.

(1) البلاذري، انساب الاشراف، ج2، ص273.

(2) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص165، 166، البلاذري، انساب، ج2، ص272-273.

(3) ابن اسحاق، السير والمغازي، ص163، البلاذري، انساب، ج2، ص272.

المعاهدات في عهد الرسول (ﷺ)

- البيعة قبل الهجرة النبوية الشريفة
- معاهدة الرسول (ﷺ) لاهل المدينة من المهاجرين والانصار واليهود
- معاهدة الحديبية
- معاهدة اكير ، واهل دومة الجندل
- معاهدة آيلة
- معاهدة اهل جرباء، واذرح
- معاهدة اهل مقنا
- معاهدة نصارى بخران
- معاهدة ثقيف
- الجزية

المعاهدات في عهد الرسول (ﷺ)

البيعة قبل الهجرة النبوية الشريفة:

لما انتهت مقاطعة قريش لرسول الله (ﷺ) واهله من بني عبد المطلب وبني هاشم، بدأت قريش بالضغط على الرسول (ﷺ) واصحابه خاصة بعد وفاة ابي طالب حيث قال رسول الله (ﷺ): "ما نالت مني قريش شيئاً اكرهه حتى مات ابو طالب".⁽¹⁾ ولما هلك ابو طالب خرج رسول الله (ﷺ) الى الطائف يلتمس من ثقيف النصر والمنعة له من خوفه ولكن دون جدوى⁽²⁾. وبعد ذلك بدأ يعرض نفسه في المواسم - اذا كانت - على قبائل العرب، يدعوهم الى الله والى نصرته.⁽³⁾ فلما اراد الله ﷻ اظهار دينه واعزاز نبيه، وانجاز مواعده له، خرج رسول الله (ﷺ) في الموسم الذي لقي فيه النفر من الخزرج والانصار، فعرض نفسه على قبائل العرب، كما كان يصنع في كل موسم فبينما هو عند العقبة اذ لقي رهطاً من الخزرج اراد الله بهم خيراً... وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن... فاجابوه فيما دعاهم اليه، بان صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام وقالوا: انا قد تركنا قومنا، ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم، وعسى الله ان يجمعهم بك. وسنقدم عليهم فندعوهم الى امرك ونعرض عليهم الذي اجبتك اليه من هذا الدين. فان يجمعهم الله عليه فلا رجل اعز منك. ثم انصرفوا عن رسول الله (ﷺ) راجعين الى بلادهم، وقد آمنوا وصدقوا. وهم ستة انفار من الخزرج.⁽⁴⁾ او سبعة⁽⁵⁾ حتى اذا كان العام

(1) ابن هشام - السيرة ج-1، ص258، الطبري: تاريخ، ج-2، ص344.

(2) الطبري - تاريخ الطبري، ج-2، ص344.

(3) الطبري، تاريخ ج-2، ص348. ابن الاثير: الكامل، ج-2، ص63.

(4) الطبري. تاريخ ج-2، ص353-354.

(5) ابن الاثير: الكامل في التاريخ، ج-2، ص67.

المقبل وافى الموسم من الخزرج اثنا عشر رجلاً. لقوه من العقبة وهي العقبة الاولى، فبايعوا رسول الله (ﷺ) ويذكر في رواية ان عبادة بن الصامت قال "كنت فيمن حضر العقبة الاولى، وكنا اثني عشر رجلاً. فبايعنا رسول الله (ﷺ) على البيعة النساء، وذلك قيل ان يفرض الحرب، على ان لا نشرك بالله شيئاً، ولا نسرق ولا نزنّي، ولا نقتل اولادنا، ولا نأتى ببهتان نفتريه بين ايدينا وارجلنا، ولا نعصيه في معروف" (1) وقد جاء هذا النص في القرآن الكريم بقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعَصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايَعُهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (2).

والمضمون الاقتصادي الاولى لهذه البيعة يتحدد بما يأتي:

أن ما يسرق في العادة هو المال وقد حرم الاسلام السرقة ووضع عليها عقوبة قطع اليد لقوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾ (3).

الا ان الامر لا يقتصر على هذا فحسب. فقد اوضح احد الباحثين (4)، ان خلافاً اجتماعياً كان في يثرب آنذاك وتم التأكيد عليه في هذه البيعة ولعل ومن بين ابرز مظاهره الصلة بين السرقة والزنى ويمكن ملاحظته بما يأتي:

- أ- ان النساء اعتدن ان ينسبن الى ازواجهن اولاد ليسوا منهم.
- ب- شيوع عادة الاستمتاع بالمرأة فيما دون الوطء.

(1) ابن هشام، السيرة، ج2، ص176. الطبري، تاريخ، ج2، ص353-354. ابن قسيم الجوزي، زاد المعاد في هدى خير العباد، ج3، ص45.

(2) سورة الممتحنة الآية: 12.

(3) سورة المائدة الآية: 38.

(4) الحديثي: نزار عبداللطيف محاضرات في التاريخ العربي. مطبعة جامعة بغداد، 1979، ص86.

ج- اخذ النساء اموال رجالهن ومحابة غيرهم بها.

د- قتل الاولاد وتحديد النسل بمنع الحمل.

كما جاء في القرآن الكريم: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ تَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾⁽¹⁾ وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَاقٍ تَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾⁽²⁾، وهذا يتضح ان القتل كان من اسبابه العامل الاقتصادي.

وفي العقبة الثانية تكلم رسول الله (ﷺ) فقال: "ابايكم على ان تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وابناءكم".⁽³⁾ ثم تكلم البراء بن معرور^(*) مؤكداً البيعة قائلاً: والذي بعثك بالحق لنمنعك مما نمنع منه ازربنا^(**)، فبايعنا يا رسول الله فنحن والله اهل الحرب واهل الحلقة. ورثاها كابرأ عن كابر.⁽⁴⁾ فاعترض القول - والبراء يكلم رسول الله (ﷺ) - ابو الهيثم بن التيهان^(***)، حليف بني عبد الاشهل، فقال: يا رسول الله، ان بيننا وبين الناس حبلاً وانا قاطعوها - يعني اليهود - فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك، ثم أظهرك الله، ان ترجع الى قومك، وتدعنا. قال. فتبسم رسول

(1) سورة الاسراء آية: 31.

(2) سورة الانعام الآية: 150.

(3) ان هشام، السيرة النبوية، ج1، ص422، الطبري، تاريخ، ج2، ص362.

(*) البراء بن معرور بن صخر بن خنساء بن سنان، ابو بشر، مات بالمدينة في صفر قيل قدوم النبي (ﷺ) اياها بشهر، واومى ان يوجه نحو الكعبة، وكان قد صلى اليها قبل ان تحول القبلة نحوها. (البلاذري- انساب، ج1، ص285).

(**) ازربنا: أي نساءنا والمرأة قد يكتنى عنها بالازار (الطبري، ج2، هامش ص362).

(4) ابن هشام- السيرة، ج1، ص442. الطبري، تاريخ، ج2، ص362.

(***) ابو الهيثم مالك بن التيهان: وولده يقولون التيهان بن مالك بن عيتك. من ولد زعوراء بن جشم، وبعضهم يزعم انه حليف لهم من بلي. والأول قول الكلبي. وهو اصح، شهد بدرأ ومات في خلافة عمر سنة عشرين وروى عنه انه قال بايعنا رسول الله (ﷺ) على ما بايع عليه بنو إسرائيل موسى (ﷺ) (البلاذري) انساب الاشراف، ج1، ص278.

الله (ﷺ)، ثم قال: بل الدم الدم، والهدم الهدم^(*) انتم مني وانا مكم، احارب من حاربتم واسالم من سالمتم.⁽¹⁾

وقد ذكر نص البيعة ابن قيم الجوزية⁽²⁾، والأمام احمد بن حنبل⁽³⁾ في رواية عن جابر الانصاري والبيهقي⁽⁴⁾ عن ابن خيثم عن ابي الزبير عن جابر.

- 1- على السمع والطاعة في النشاط والكسل.
- 2- على النفقة في اليسر والعسر.
- 3- وعلى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر.
- 4- وعلى ان تقولوا في الله لا تأخذ في الله لومه لائم.
- 5- على ان تتصروني اذا قدمت اليكم وتمنعوني ما تمنعون منه أنفسكم وازواجكم وابناءكم، ولكم الجنة. فقمنا اليه فبايعناه.

واورد ابن حنبل⁽⁵⁾ رواية عن عامر الشعبي عن ابي امامه ان الرسول (ﷺ) قال: اسألكم لربي ﷻ ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، واسألكم لنفسي واصحابي ان تأمرونا وتتصرونا وتمنعونا مما منعتم منه أنفسكم، قالوا فما لنا اذا فعلنا ذلك. قال: لكم الجنة، قالوا: فلك ذلك.

(*) قال ابن قتيبة كانت العرب تقول عند عقد الحلف والجوار: دمي دمك، وهدمي هدمك أي ما هدمت من الدماء هدمته انا. (الطبري، جـ2، هامش ص363).

(1) ابن هاشم - السيرة، جـ1، ص422، الطبري، تاريخ، جـ2، ص326.

(2) زاد المعاد، جـ3، ص46.

(3) المسند، جـ2، ص329.

(4) السنن، جـ9، ص9، وفي رواية عن عبادة بن الصامت انه قال: (بايعنا رسول الله (ﷺ) على:

1- السمع والطاعة في عسرنا ومنشطنا ومركهنا دائرة علينا. 2- ان لا تفارغ الامر اهلـه. 3- ان

نقول الحق اينما كنا. 4- لا نخاف في الله لومة لائم (ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، جـ16، ص113).

(5) المسند، جـ4، ص119.

ومع ذلك فلم يصلنا نص واضح مكتوباً لهذه المعاهدة او بيعة العقبة الاولى. وبذلك يذكر الدكتور صالح احمد العلي⁽¹⁾ "أنها كانت شفوية وليست شروط مكتوبة او اتفاقية مدونة غير انه من المؤكد تأكيدها على الجانب الحربي والسياسي".

لذا فإن الباحث سيدرسها من هذا المنطلق على الرغم من انها يجب ان تكون مكتوبة بنص كامل اورده المصادرات التاريخية. فضلاً عن اهميتها اذ ترتبت عليها نتائج ذات مضمون اقتصادي مهم جداً سنوضحه فيما يلي:

1- المؤاخاة: عندما هاجر المسلمون الى المدينة ولاقوا ظروفأ صعبة حيث لم يكن لهم في المدينة اهل ولا عشيرة فواجهوا مشاكل مادية ومعنوية⁽²⁾، لانهم تركوا اموالهم في مكة. وبعد قدوم الرسول (ﷺ) بخمسة شهور الى ثمان وقيل بناء المسجد النبوي آخا بين المهاجرين والانصار⁽³⁾. وكانت هذه المؤاخاة لحل مشكلة الحاجة لدى المهاجرين. وذكر ابن هشام⁽⁴⁾ ان رسول الله (ﷺ) ما لبث بعد الهجرة أن آخا بين المهاجرين والانصار ليكفل هؤلاء اولئك ويغنوهم عما حرموا من اموالهم بمكة. فقام الانصار على اثر ذلك بما يأتي:

1- اسكنوا المهاجرين في بيوتهم- وفي رواية للواقدي⁽⁵⁾ عن الزهري عن خارجة ابن زيد عن ام العلاء قالت: صار لنا عثمان بن مظعون وكان في منزلنا حتى توفي. وهناك حالات اخرى كثيرة عن المؤاخاة⁽⁶⁾.

(1) الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، مطبعة المجمع العلمي العراقي، 1988، ج-1، ص72.

(2) ابن هشام، السيرة، ج1، ص504، ابن كثير - البداية والنهاية ج-3، ص221-223.

(3) الزرقاني- شرح المواهب اللدنية للقسطاني، ج-3، ص373.

(4) السيرة النبوية، ج-1، ص504.

(5) المغازي، ج-1، ص379.

(6) انه لما آخى رسول الله (ﷺ) بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع قال سعد: اني اكثر الانصار

الانصار مالا. ساقسم مالي بيني وبينك شطرين، ولي امرأتان فانظر اعجبيهما اليك قسمها لي اطلقها،

فاذا انقضت عدتها فتزوجها. وقال عبد الرحمن برك الله لك في اهلك ومالك - اين سوقكم دلني عليه.

(البخاري- الصحيح- ج-7، ص112).

بل ان الانصار وهبوا للرسول (ﷺ) كل فضل في خطتهم - أي اراضهم - لاسكان اخوانهم المهاجرين، بل ذهبوا الى ابعد من ذلك حين قالوا للرسول (ﷺ) ان شئت فخذ منا منازلنا. (1)

2- عرض الانصار على الرسول (ﷺ) بسايتهم فقالوا: "اقسم بيننا وبين اخواننا النخل- فقال، لا- بل: تكفونا المؤونة ونشرككم في الثمرة. قالوا: سمعنا واطعنا (2) واورد ابن كثير (3) رواية لعبد الرحمن بن زيد بن اسلم: ان رسول الله (ﷺ) قال: "اخوانكم قد تركوا الاموال والاولاد وخرجوا اليكم: فقالوا اموالنا بيننا قطائع- فقال - او غير ذلك؟ قالو: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: هم قوم لا يعرفون العمل فتكفونهم وتقاسمونهم التمر: قالوا نعم).

3- التوارث دون ذوي الارحام. حيث كانت المؤاخاة على الحق والتوارث بعد الممات دون ذوي الارحام (4) حتى معركة بدر حيث اصيب بعضهم في المعركة مما يتطلب ان تدفع مواريتهم للمهاجرين وقد نزلت الآية الكريمة وانتهت هذه الحالة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (5).

وقد بذل الانصار الكثير من اجل تنفيذ (بيعتهم) معاهدتهم فصدقوا مع رسول الله (ﷺ) فقد اوصى البراء بن معرور بثلاث امواله لرسول الله (ﷺ) يضة حيث يشاء (6). وفي رواية للاصبهباني عن عبد الله بن محمد ان سعد بن عبادة يرجع كل

(1) الواقدي، المغازي، ج1، ص380، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص86. ابن سيد الناس، عيون الاثر، ج1، ص236.

(2) البخاري، صحيح البخاري، ج5، ص8.

(3) السيرة النبوية، ج2، ص379.

(4) ابن سعد - الطبقات، ج1، ص238.

(5) سورة الانفال - الآية 75.

(6) ابن سعد - الطبقات، ج3، ص619.

ليلة الى اهله بثمانين من المسلمين يعيشهم.⁽¹⁾ وكان على الانصار ان يعلقوا عذوق التمر في جوانب المسجد ليأكل منها اخوانهم.⁽²⁾

وخلال مسيرة الدولة العربية الاسلامية في عهد رسول الله (ﷺ) حدثت احداث ذات مردودات اقتصادية نذكرها على اساس ان الانصار لم يكن لهم فيها شيء لما رضوا به في البيعة من شروط اقتصر رسول الله (ﷺ) في توزيعها على المهاجرين ولا سيما اموال بني النضير فقد روى البلاذري⁽³⁾ في رواية للزهري قال: (كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله ولم جف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله (ﷺ) خالصه قسمها بين المهاجرين ولم يعط احد من الانصار منها شيئاً الا رجلين كانا فقيرين، سماك بن خرشة ابا دجانة وسهل بن حنيف).

والحادثة الاخرى هي غنيمة معركة الطائف فلما رجع رسول الله (ﷺ) الى الجعرانة بدأ بالاموال فقسمها، واعطى المؤلفة قلوبهم اول الناس.⁽⁴⁾ ثم امر زيد بن ثابت باحصاء الناس والغنائم ثم فضها.⁽⁵⁾ ولما اعطى رسول الله (ﷺ) في قریش وفي قبائل العرب ولم يكن في الانصار منها شيء - وجد هذا الحي من الانصار في انفسهم. فقال لهم رسول الله (ﷺ) ... افلا ترضون يا معشر الانصار ان يذهب الناس بالشاء والبعير وترجعوا برسول الله الى رحالكم؟⁽⁶⁾ وبهذا فان رسول الله (ﷺ) يذكرهم بالمعاهدة في البيعة.

(1) حلية الاولياء وطبقات الاوفياء، ص 341.

(2) النووي - شرح صحيح مسلم، ج 7، ص 107.

(3) فتوح البلدان، ص 33.

(4) الواقدي المغازي، ج 3، ص 944.

(5) الواقدي المغازي، ج 3، ص 949.

(6) الواقدي - المغازي، ج 3، ص 956-958.

وكذلك في موضوع اقطاع الاراضي فقد اورد ابي عبيد⁽¹⁾ باباً خاصاً عن الاقطاع واحكام وذكر لنا امثلة كثيرة على اقطاع رسول الله (ﷺ) لاصحابه فاکثرهم من المهاجرين ومنهم:

1- اقطاعه (ﷺ) للزبير.

2- اقطاعه بلال بن الحارث المازني اقطعه العقيق اجمع.

3- اقطاعات اخرى للمهاجرين او للوفود التي جاءت تمثل قبائلها ونقلت اليها الاسلام.

هذا مع علمنا ان المعاهدة قد نقلت الدعوة الاسلامية من مكة الى يثرب لتكون بداية لتأسيس دولة الاسلام خاصة وان هذه المدينة ذات اهمية اقتصادية فهي (مركز زراعي ناء عن طريق القوافل التجارية القرشية فهي بعيدة عن النفوذ الاقتصادي والاجتماعي لاهل مكة)⁽²⁾.

معاهدة الرسول (ﷺ) لاهل المدينة من المهاجرين والانصار واليهود^(*)

ومن الاجراءات التي اتخذها الرسول (ﷺ) عند هجرته الى المدينة ان قام باصدار الصحيفة التي يطلق عليها دستور المدينة والتي هي بمثابة المعاهدة بينه وبين اهل المدينة من المسلمين من قريش واهل يثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم: وفيما يأتي نصها:

بسم الله الرحمن الرحيم

1- هذا كتاب محمد النبي بين المؤمنين والمسلمين من قريش واهل يثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم.

(1) الاحوال، ص272، وما بعدها.

(2) العلي، صالح احمد - الدولة في عهد الرسول (ﷺ) ص73.

(*) اعتمدنا في نص المعاهدة على ما اوردته محمد حميد الله في الوثائق النبوية، حيث جمعها من مصادر متنوعة وبوبها على هذا الشكل لسهولة دراستها. وهذا ما اعتمدته اكثر الباحثين في دراسة المعاهدة.

- 2- انهم امه واحدة من دون الناس.
- 3- المهاجرون من قريش على ربعتهم يتعاقلون بينهم وهم يقدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 4- وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 5- وبنو الحارث على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 6- وبنو ساعده على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 7- وبنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 8- وبنو النجار على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 9- وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 10- وبنو النبيت على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 11- وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين.
- 12- وان المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم ان يعطوه بالمعروف في فداء او عقل.
- 12 ب- وان لا يحالف مؤمن مولى مؤمن من دونه.
- 13- وان المؤمن المتقين [ايديهم] على [كل] من بغى منهم او ابتغى دسيعة ظلم، او اثماً، او عدواناً، او فساداً بين المؤمنين، وان ايديهم عليه جميعاً، ولو كان ولد احدهم.

- 14- ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر، ولا ينصر كافراً على مؤمن.
- 15- وان ذمه الله واحده يجبر عليهم ادناهم، وان المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس.
- 16- وانه من تبعنا من يهود فان له النصر والاسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم.
- 17- وان سلم المؤمنين واحدة، لا يسالم مؤمن من دون مؤمن في قتال في سبيل الله، الا على سواء وعدل بينهم.
- 18- وان كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً.
- 19- وان المؤمنين يبيء بعضهم عن بعض بما نال دماءهم في سبيل الله.
- 20- وان المؤمنين المتقين على احسن هدى واقومه.
- 20 ب- وانه لا يجبر مشرك مالاً لقريش ولا نفساً، ولا يحول دونه على مؤمن.
- 21- وانه من اعتبط مؤمناً قتلاً عن بينه فإنه قود به، الا ان يرضى ولي المقتول [بالعقل]، وان المؤمنين عليه كافة ولا يحل لهم الاقيام عليه.
- 22- وانه لا يحل لمؤمن أقربما في هذه الصحيفة، وآمن بالله واليوم الآخر ان ينصر محدثاً او يؤويه، وان من نصره، او آواه، فأن عليه لعنه الله وغضبه يوم القيامة، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل.
- 23- وانكم مهما اختلفتم فيه من شيء، فأن مرده الى الله والى محمد.
- 24- وان اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين.
- 25- وان يهود بني عوف امه مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم، مواليهم وانفسهم الا من ظلم واثم، فانه لا يوتغ الا نفسه واهل بيته.
- 26- وان ليهود بني النجار مثل ما ليهود بني عوف.
- 27- وان ليهود بني الحارث مثل ما ليهود بني عوف.
- 28- وان ليهود بني ساعده مثل ما ليهود بني عوف.
- 29- وان ليهود بني جثم مثل ما ليهود بني عوف.

- 30- وان ليهود بني الاوس مثل ما ليهود بني عوف.
- 31- وان ليهود بني ثعلبه مثل ما ليهود بني عوف، الا من ظلم واثم، فانه لا يوتغ الا نفسه واهل بيته.
- 32- وان جفنه بطن من ثعلبة كأنفسهم.
- 33- وان لبني الشطبية مثل ما ليهود بني عوف، وان البر دون الاثم.
- 34- وان موالي ثعلبة كأنفسهم.
- 35- وان بطانة يهود كأنفسهم.
- 36- وانه لا يخرج منهم احد الا باذن محمد.
- 36 ب- وانه لا ينحجز على ثأر جرح، وانه من فتك فبنغسه فتك واهل بيته الا من ظلم وان الله على أبر هذا.
- 37- وان على اليهود نفقتهم، وعلى المسلمين نفقتهم، وان بينهم النصر على من حارب اهل هذه الصحيفة. وان بينهم النصح والنصيحة والبر دون الاثم.
- 37 ب- وانه لا يأثم امرء بحليفه، وان النصر للمظلوم.
- 38- وان اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين.
- 39- وان يثرب حرام جوفها لاهل هذه الصحيفة.
- 40- وان الجار كالنفس غير مضار ولا اثم.
- 41- وانه لا تجار حرمة الا بأذن اهلها.
- 42- وانه ما كان بين اهل هذه الصحيفة من حدث، او اشتجار يخاف فساد، فسان مرده الى الله والى محمد رسول الله (ﷺ) وان الله على اتقي ما في هذه الصحيفة وأبره.
- 43- وانه لا تجار قریش ولا من نصرها.
- 44- وان بينهم النصر على من دهم يثرب.
- 45- واذا دعوا الى صلح يصلحونه ويلبسونه فانهم يصلحونه ويلبسونه، وانهم اذا دعوا الى مثل ذلك، فانه لهم على المؤمنين الا من حارب في الدين.

45 ب- على كل اناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم.

46- وان يهود الاوس مواليهم وانفسهم على مثل ما لاهل هذه الصحيفة مع البر المحض من اهل هذه الصحيفة، وان البر دون الاثم لا يكسب كاسب الا على نفسه، وان الله على اصدق ما في هذه الصحيفة وأبره.

47- وانه لا يحول هذا الكتاب من دون ظالم او آثم، وانه من خرج آمن ومن قعد آمن بالمدينة، الا من ظلم واثم، وان الله جار لمن بر واتقى، ومحمد رسول الله (ﷺ).

ولابد من دراسة هذه المعاهدة من عدة وجوه لاهميتها التاريخية حيث تعتبر اول معاهدة نظمت الحياة واسست بناء الدولة العربية الاسلامية في المدينة المنورة. لذا فان من الضروري دراسة اسنادها لاثبات صحتها خاصة وانها حظيت بدراسات عديدة وآراء مختلفة وقيلت فيها آراء مختلفة سواء كان ذلك في المراجع أو المصادر التاريخية.

الاسناد:

لقد اوردت المصادر التاريخية نص المعاهدة في روايات مختلفة كما نقلتها المصادر المتأخرة عن التي سبقتها. فقد جاءت عند ابن هشام⁽¹⁾ برواية ابن اسحق ولكن هذه الرواية ذكرت من دون اسناد، الا انه ذكرها كاملة مما حدا بابن كثير⁽²⁾ ان يذكرها عن طريق محمد ابن اسحق أولاً ومن ثم كثير بن عبد الله المزني عن ابيه عن جده. وكذلك عن طريق ثالث بقوله. اخبرنا ابو عبد الله الحافظ وابو بكر القاضي قالاً: حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا محمد بن اسحق الصنعاني- ابناؤنا معاوية بن عمرو عن ابن اسحق- هو القزازي- عن كثير بن عبد الله.

(1) السيرة النبوية، ج-1، ص571.

(2) البداية والنهاية: ج-3، ص224.

غير ان ابن عبيد⁽¹⁾ قد اوردها ايضاً كامله برواية جاء فيها حدثني يحيى بن عبد الله ابن كثير وعبد الله بن صالح قالوا- حدثنا الليث بن سعد قال حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب^(*) انه قال. بلغني ان رسول الله (ﷺ) كتب بهذا الكتاب.

وقد روى ابن زنجويه⁽²⁾ المعاهدة عن طريق عبد الله بن صالح ايضاً.
وقد وردت المعاهدة كامله كذلك عند ابن سيد الناس⁽³⁾ باسناد ابن ابي خيثمة كما اورد البلاذري⁽⁴⁾ نصوص منها وكذلك كل من الطبري⁽⁵⁾ والمقدسي⁽⁶⁾ والمقرئ⁽⁷⁾ فضلاً عن كتب الحديث الشريف⁽⁸⁾ ولكن يصور مختلفه.

(1) الاموال، ص 215.

(*) ابن شهاب الزهري- هو الامام ابو بكر محمد بن عبد الله بن عبد الله بن شهاب المدني، احد الاعلام نزل الشام وروى عن سهل بن سعد وابن عمرو جابر وانس وغيرهم من الصحابة (الذهبي- تذكره الحفاظ، ج 1، ص 113).

(2) كتاب الاموال- تحقيق شاكِر ذيب فياض. ص 446-470.

(3) عيون الاثر، ج 1، ص 197-198.

(4) انساب الاشراف، ج 1، ص 341.

(5) تاريخ الرسل والملوك، ج 2، ص 479.

(6) البدء والتاريخ، ج 4، ص 179.

(7) امتاع الاسماع، ج 1، ص 49.

(8) فقد وردت عند الامام احمد بن حنبل في المسند، ج 1 ص 119، ج 4 ص 14. والبخاري- صحيح صحيح البخاري، ج 1 ص 182، ج 4 ص 13، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري في شرح صحيح البخاري في عدة روايات، ج 1 ص 182، ج 4 ص 73، ج 6 ص 116، ج 6 ص 196، صحيح مسلم بشرح النووي، ج 9 ص 136. ابن دلود، السنن، ج 2، ص 216، ابن ماجة، السنن، ج 2، ص 887. البيهقي- السنن الكبرى، ج 5، ص 196، ج 8، ص 106. الحاكم: المستدرک على الصحيحين، ج 2، ص 141. ابن الاثير: النهاية في غريب الحديث والاثر، ج 3، ص 279. وقد وردت هذه النصوص متطابقة او باختلاف بسيط في الكلمات او بشكل روايات مستقلة او مع احكام اخرى وخاصة تلك التي جاءت مقرونة بسيف ذي الفقار، او المعائل والديات ومسائل شرعية تتطلب الرجوع الى نص في المعاهدة. الا ان ابن حجر العسقلاني قال.. تعددت روايات هذه الصحيفة وانتهى اخيراً الى القول: والجمع بين هذه الاخبار- ان الصحيفة المذكورة كانت مشتملة على مجموع ما ذكر فنقل كل رواية ما حفظو. (فتح الباري، ج 4، ص 73).

تاريخ اعلان المعاهدة:

ابتداءً لابد من ذكر ما اورده المصادر التاريخية عن تاريخ اعلان هذه المعاهدة والتي لم تحدد لها بدقة ولكنها اشارت الى ذلك بشكل او بآخر، فأن ما ذكره ابن اسحق ونقله عنه ابن هشام⁽¹⁾ لم يكن واضحاً فقد قال انه كان بعد استكمال موضوع بناء المسجد وقيل الحديث عن المؤاخاة رغم انه لم يحدد تاريخاً للمؤاخاة بدقة. غير ان الواقدي⁽²⁾ الزمنا بنص حدد فيه وقتاً يقارب العامين وتحديداً قبل معركة بدر وبداية وصول الرسول (ﷺ) حيث قال: "لما قدم الرسول (ﷺ) المدينة وادعته يهود كلها، وكتب بينه وبينها كتاباً، والحق رسول الله (ﷺ) كل قوم بحلفائهم، وجعل بينه وبينهم اماناً وشرط عليهم شروطاً. فكان فيما شرط الا يظاهروا عليه عدواً، فلما اصاب رسول الله (ﷺ) اصحاب بدر وقدم المدينة، بغت اليهود وقطعت ما كان بينها وبين رسول الله (ﷺ).

اما ابو عبيد⁽³⁾ فقال: "انما هذا الكتاب فيما نرى حدثان مقدم رسول الله (ﷺ) الى المدينة".

وقد ذكر البلاذري⁽⁴⁾ ان رسول الله (ﷺ) عند قدومه المدينة وادع يهودها وكتب بينه وبينهم كتاباً.

ولم يتخذ الطبري⁽⁵⁾ منحى ابعد من سابقه عندما قال: "اقام رسول الله (ﷺ) بالمدينة منصرفة من بدر، وكان قد وادع حين قدم المدينة يهودها، على ان لا يعينوا عليه احد، وانه ان دهمه بها عدو نصره، فلما قتل رسول الله (ﷺ) من قتل ببدر من مشركي قريش، اظهروا له الحسد والبغي. وقالوا: لم يلق محمد من يحسن

(1) السيرة النبوية، ج1، ص501.

(2) المغازي، ج1، ص176.

(3) الاموال، ص207.

(4) انساب الاشراف، ج1، ص341.

(5) تاريخ الرسل والملوك، ج2، ص479.

القتال، ولو لقينا لاقى عندنا قتالاً لا يشبهه قتال احد، واطهر وانقض العهد". وقال ابي حاتم⁽¹⁾ "ان المسلمين لما قدموا المدينة وادعتهم اليهود ان لا يعينوا عليهم احد."

وتتفرد رواية واحدة من بين جميع المصادر التاريخية وكتب الحديث الشريف التي اطلعنا عليها بتحديد شهر كتابه هذه المعاهدة حيث جاء فيها ما يأتي: "في هذه السنة بعد ما قدم رسول الله (ﷺ) المدينة بنحو خمسة اشهر وادع اليهود وعاهدهم واقرهم على دينهم واموالهم واشترط عليه ان لا يعينوا عليهم احداً وان دهمه بها عدو نصره"⁽²⁾.

اما المراجع الحديثة فقد تناول هذه المعاهدة دون ان تتفق على تاريخ كتابتها بل اختلفت في تحديد طبيعتها وهل هي معاهدة واحدة ام اكثر؟. ويمكن تقسيم الآراء حول تاريخ عقدها الى ثلاثة مجاميع هي:

المجموعة الأولى: والتي حددت تاريخها بالأشهر: الخامس⁽³⁾ او السابع⁽⁴⁾ او العاشر⁽⁵⁾.

المجموعة الثانية: وهي التي جعلت تاريخها قبل معركة بدر من دون تحديد دقيق⁽⁶⁾.

(1) السيرة النبوية واخبار الخلفاء: صححه وعلق عليه الحافظ عزيز بك وجماعة من العلماء دار الفكر للطباعة والنشر، ط3، بيروت، 1417هـ، 1997م، ص209.

(2) مجهول: في سيرة الرسول وغزواته - مخطوطة - مكتبة وزارة الاوقاف والشؤون الدينية. بغداد تحت رقم 358 قديم/ 13167 حديث ورقة 11، 12.

(3) عبد الله عبد العزيز ابن ادريس - مجتمع المدينة في عصر الرسول (ﷺ)، مطابع جامعة الملك سعود - السعودية 1982 ص153، الحديثي نزار عبد اللطيف، الأمة والدولة في سياسة النبي (ﷺ) والخلفاء الراشدين دار الحرية للطباعة - بغداد، 1987، ص119.

(4) هاشم يحيى الملاح - الوسيط في اليرة النبوية - مطبعة جامعة الموصل، 1991، ص202.

(5) احمد الشريف ابراهيم - مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول (ﷺ).

(6) ثابت إسماعيل الراوي وعبد الله سلوم السامرائي. محاضرات في تاريخ العرب قبل الاسلام وحياة وحياة الرسول الكريم - مطبعة الرشاد بغداد، 969، ص97. ليبد ابراهيم احمد (التعبير التاريخي لتعبير الانصار - مجلة دراسات اسلامية - بيت الحكمة العدد الأول، السنة الأولى - 2000، ص6، حيث قال انها جاءت زمنياً بعد بناء المسجد والمواخاة).

اما المجموعة الثالثة فقد ذكرت ان المعاهدة كتبت بعد معركة بدر.(1)

وفصلاً عن ذلك هنالك آراء اخرى تتعلق بطبيعة هذه المعاهدة وهل هي وثيقة واحدة؟ أم اكثر وتاريخ كتابه كل منها وهذه الآراء هي:

1- ان الوثيقة في الأصل وثيقتان احدهما تتعلق بموادعة اليهود وكتبت قبل بدر اول قدوم النبي (ﷺ) المدينة، والثانية تتعلق بحلف المهاجرين والانصار وتحديد التزاماتهم وكتبت بعد بدر، لكن المؤرخين جمعوا بين الوثيقتين.(2)

2- نقل لنا عبد العزيز الدوري(3) راي لمحمد حميد الله ان الكتاب يتألف من قسمين الأول يخص المهاجرين والانصار وربما يرجع الى ما بعد الهجرة بشهور قلائل والقسم الثاني في الحلف بين المسلمين واليهود قد كتب بعد غزوة بدر- لان نصه- في رأيه - يفهم منه ذلك.

غير ان الصادق عفيفي(4) رفض هذا الرأي لأن حميد الله يقول ذلك دون ان يقدم لنا دليلاً على رأيه هذا.

3- رأي عبد العزيز الدوري(5) ان المعاهدة بقسميها وضعت بعد معركة بدر لأن نظام المؤاخاة لم يبطل قبل ذلك. ولأن المسلمين لم يصبحوا ذوي كلمة مسموعة في المدينة الا بعد ان قوى مركزهم على اثر انتصارهم في بدر.

4- وهناك من يرى(6) "ان القراءة المتأنية للنص. واخضاع فقراته المختلفة للتححيص الدقيق، يبين انه لا يشمل على معاهده واحدة بل العكس من ذلك.

(1) صالح احمد العلي. الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، ج1، ص104.

(2) اكرم ضياء العمري- السيرة النبوية الصحيحة مكتبة العلوم والحكمة - المدينة المنورة، ج1، ص281.

(3) النظم الاسلامية- طبعة جديدة ومنقحة بيت الحكمة جامعة بغداد، 1981، ص21، نقلاً عن Hamidullah, opt. Cit. P. 20.

(4) الاسلام والمعاهدات الدولية، ص199.

(5) النظم الاسلامية ص21.

(6) عون الشريف قاسم- دبلوماسية محمد، ص16-26، رياض النعيمي. دور الانصار في المدينة.

تبرز في ثناياه سلسلة من المعاهدات المنفصلة ". واعتمدوا بذلك على رأي (سارجنت)⁽¹⁾. فقال بعضهم انها ثمانى معاهدات.⁽²⁾

الا ان هؤلاء الباحثين لم يقدموا دليلاً قاطعاً على آراءهم حيث ناقش عون الشريف آراء سارجنت وهو نفسه رد عليها على انها مجرد رأي لا يصل الى الدليل الذي يمكن الاعتماد عليه⁽³⁾.

وبعد عرض هذه الآراء يرى الباحث ان تاريخ اعلان المعاهدة كان قبل معركة بدر وانها معاهدة واحدة وربما تم تأكيدها مع زعماء اليهود بعد بدر كلاً على حدة وحسب الموقف غير ان الذي يفاجئنا حقاً ان يذهب احد الباحثين ليقول: "انها لم ترد في كتب الفقه والحديث الصحيح رغم اهميتها التشريعية، بل رواها ابن اسحق بدون اسناد، ونقلها عنه ابن سيد الناس، وان كثير بن عبد الله بن عمرو المزني روى هذا الكتاب عن ابيه وعن جده نسخة موضوعة لا يخل ذكرها في الكتب ولا الرواية عنها الا على جهة التعجب"⁽⁴⁾ وهو بهذا قد نفى ان تكون هذه المعاهدة قد كتبت من قبل الرسول (ﷺ) وهنا نذكر ما اورده ابن جر العسقلاني⁽⁵⁾ بأنها صحيحة مشتملة على ذكر ما حفظ كل راوٍ واتمها سياقاً - فضلاً فضلاً عما ذهب اليه احمد ابراهيم الشريف⁽⁶⁾ كونها موضوع ثقة من قبل الباحثين من حيث المتن والسند.

⁽¹⁾ R.B.Serjeant: The constitution of Medina in Islamic Quarterly VII. 1964, pp. 3-16.

⁽²⁾ رياض النعيمي - دور الانتصار في المدينة، ص 52.

⁽³⁾ عون الشريف قاسم. دبلوماسية محمد، ص 18.

⁽⁴⁾ يوسف العشر: حاشية رقم (9) ص 20، كتاب فلها وزن. الدولة العربية وسقوطها.

⁽⁵⁾ فتح الباري ج 4، ص 73.

⁽⁶⁾ مكة والمدينة، ص 312.

وعن طبيعة المعاهدة يرى احد الباحثين⁽¹⁾ بان مفهوم المعاهدة لا ينطبق عليها ويقول (بان الفقرة الأولى من الكتاب تدفعنا الى القناعة بأن الكتاب ليس معاهدة كما يفهم من كلام ابن اسحق، وانما هو اعلان صادر من جانب الرسول (ﷺ) بصفته رسول الله (ﷺ) ورئيس الدولة، اذ تقول هذه الفقرة من الصحيفة "بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد النبي (ﷺ)، بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب، ومن تبعهم فلحق بهم، وجاهد معهم، انهم امة واحدة من دون الناس". وكذلك افتقار الكتاب الى ذكر الاطراف التي عقدت هذه المعاهدة مع عدم الاشارة الى كاتبها والموقعين عليها.⁽²⁾

وهنا لابد من مناقشة هذا الرأي ومحاولة اظهار عدم صوابه وذلك لأن:

1- اكثر المعاهدات في صدر الاسلام كانت تكتب بهذه الصيغة سواء كان ذلك في عهد الرسول (ﷺ) او الخلفاء الراشدين. وعليه فان هذا لا يعني مطلقاً انها كانت من جانب واحد. مع ذلك فلو تابعنا هذا الرأي⁽³⁾ نجده يقول "غير ان ذلك لا يمنع من القول ان من المحتمل ان تكون قد سبقت ذلك الاعلان اتصالات ومفاوضات بين الرسول (ﷺ) وبين مختلف فئات السكان من اهل المدينة انتهت بتفويض الرسول (ﷺ) صلاحية اعلان الكتاب او الصحيفة لتنظيم الاوضاع الدستورية في المدينة. وبذلك يكون هذا الباحث قد رد على نفسه بنفسه اما عبارة "هذا كتاب" فان كلمة كتاب تعبر عن تدوين وتوثيق الاتفاق او المعاهدة فقد جاء في القرآن الكريم: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئاً فَإِنِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ

(1) هاشم الملاح: الوسيط في السيرة النبوية والخلافة الراشدة، ص 201.

(2) هاشم الملاح- الوسيط، ص 200.

(3) الوسيط في السيرة النبوية، ص 201.

سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُعْمَلَ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيْلَهُ بِالْمَدْلِ وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلٍ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدَقُّ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَجَرَّةٍ حَاضِرَةٍ تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ⁽¹⁾.

وبهذا تتوافر كل شروط المعاهدة من متعاهدين ومعاهدة ونص للمعاهدة وشهود. فان الكتاب جاء هنا في نص الآية الكريمة يدل على العقد او المعاهدة، او المبايعة. وفي الحديث النبوي الشريف (عن عائشة قالت: جاءتني بريره فقالت كاتبتي اهلي على تسع اواق في كل عام اوقية فاعينيني فقالت ان احبوا ان اعداها لهم ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت بريره الى اهلها فقالت لهم فأبوا عليها فجاءت من عندهم ورسول الله (ﷺ) جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم فأبوا الا ان يكون الولاء لهم فسمع النبي (ﷺ) فاخبرت عائشة النبي (ﷺ) فقال خذوها واشترطي لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق ففعلت ثم قال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله⁽²⁾). وفي هذا الحديث ان بريرة كاتبتي اهلها أي عقدت معهم عقد او عهد. اما في الفقه الاسلامي فقد كتب الشافعي⁽³⁾ نموذجا للمعاهدات في الاسلام جاء فيه "بسم الله الرحمن الرحيم.. هذا كتاب كتبه فلان امير المؤمنين لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول سنة كذا وكذا لفلان بن فلان". وكذلك فعل القلقشندي⁽⁴⁾ وكذلك هو الحال في كثير من نماذج كتابة الرسائل والعقود والمعاهدات في صدر الاسلام.

(1) سورة البقرة الآية: 282.

(2) شرح الكرمانى لصحيح البخارى، جـ2، ص36-37.

(3) الام- دار المعرفة للطباعة والنشر، 1973، جـ3، ص197.

(4) صبح الاعشى - جـ 14، ص16، وما بعدها.

وقد استخدم الملاح⁽¹⁾ مصطلح حديث فقال "انه اعلان" والاعلان في القانون الدولي المعاصر نوع من انواع المعاهدات.⁽²⁾

المضمون الاقتصادي للمعاهدة:

1- جاء في المادة الثانية "انهم امة واحدة من دون الناس" ولأجل ان نبين المضمون الاقتصادي لهذه المادة لابد من معرفة معنى الامة ومدلولاته. فقد وردت كلمة "أمة" في القرآن الكريم في اربع وستين آية⁽³⁾. وكانت كلها ذات دلالة واحدة الا في اربع آيات⁽⁴⁾. فقد جاءت كلمة امة في ستين آية للدلالة على مطلق الجماعة اذ تميزت عن غيرها اياً كان مضمون المميز وفيها ما يقارب ثمان معان⁽⁵⁾. وان الامة في صيغتها التي وضعتها الصحيفة قد جعلت منها اطاراً سياسياً مفتوحاً لانضمام كل الافراد والجماعات التي ترتضي الحياة في اطارها.⁽⁶⁾ وان ان تشريع الرسول (ﷺ) لوثيقة المدينة في بداية انتقاله لها يعني عملياً انه اراد ان يضع للمدينة دستوراً ينظمها ويحدد شكل العلاقات الاجتماعية

(1) الوسيط في السيرة النبوية، ص 102.

(2) محمد المجذوب، الوسيط في القانون الدولي العام، ص 490.

(3) محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لأيات القرآن الكريم / ...؟

(4) عصمت سيف الدولة: عن العروبة والاسلام: ط1، مركز دراسات الوحدة العربية، لبنان، 1986، ص 26، (وكانت دلالات الآيات الاربع هي. اولى هذه الآيات جاءت لتتل الامة على ابراهيم كان قدوة يؤتم به لقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ سورة النمل، الآية: 120. وجاءت كلمة الامة بمعنى الاجل في قوله تعالى: ﴿وَلَنُنِزِّلُ الْغَيْثَ عَلَيْهِمْ فِي الْيَوْمِ الْوَاقِعِ﴾ سورة هود، الآية: 8. وجاءت آيتين بمعنى العقيدة او الطريق. قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ الزخرف، الآية: 22. وقول علي القدير: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ سورة الزخرف الآية: 23.

(5) عصمت سيف الدولة. عن العروبة والاسلام، ص 26، وما بعدها، رضوان السيد الامة والجماعة والسلطة.

(6) هاشم الملاح- الوسيط في السيرة النبوية، ص 204، دراسات في الفكر السياسي العربي الاسلامي. دار الاسلامي. دار اقراء، بيروت، ص 43.

(اقتصادياً وسياسياً وثقافياً)⁽¹⁾. والامة اي الكتلة التي يرتبط اعضاؤها برابطة العقيدة الدينية. يميزها تماسكها عن غيرها من الكتل والجماعات.⁽²⁾ ويوضح لنا احد الباحثين ان مدلول الامة هو السائد في الاسلام وليس الدولة (لأن الدولة عند العرب هي الجماعة في جملتها، ولم تكن هيئة لها نظامها الخاص، ولا كانت لها ارض محددة، فلم يكن هناك في الحقيقة (دولة) وانما كانت هناك (امة)، فلم يكن هناك نظام (سياسي) من صنع الانسان، بل كان هناك كيان اجتماعي بالغ النماء)⁽³⁾.

ويرتبط مفهوم الأمة بالوطن الذي يعني "المنزل تقيم به، وهو موطن الانسان ومحله"⁽⁴⁾.

لذلك يتضح فيما تقدم بالترابط بين الامة والوطن بانها (كل دار ظهرت فيها دعوة الاسلام من اهله بلا خفير ولا مجير ولا بذل جزية ونفذ فيها حكم المسلمين على اهل الذمة، ان كان فيهم)⁽⁵⁾، من كل ما تقدم يظهر ان المعاهدة قد جعلت من المدينة المنورة بداية لتأسيس الدولة العربية الاسلامية التي يتطلب الكيان السياسي نفقات تصرف على افراده وعلى المتطلبات العامة بما يكفل صيانتة ونموه وازدهاره. وقد كانت اهم الموارد المالية للامة الاسلامية في عهد رسول الله (ﷺ) من خلال ما يلي:

أ- المؤاخاة.

(1) نذرا عبد اللطيف الحديثي. محاضرات في التاريخ العربي، ص 99.

(2) احمد صالح العلي. الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، ص 104.

(3) محمد عزة دروزة: سيرة الرسول، القاهرة، 1948، ج 2، ص 327.

(4) ابن منظور، لسان العرب، ج 13، ص 451.

(5) سعيد بن سعيد: مفهوم الامة والوطن في الاستعمال العربي المعاصر. مركز دراسات الوحدة العربية.

العربية. لبنان، ص 143.

ب- العمل قد جعل (ﷺ) العمل احد مرتكزات اقتصاد الدولة وحث الناس على الزراعة والأقبال على ممارستها، وجعل المبدأ العام "ان من احيا ارضاً ميتة فهي له"⁽¹⁾ حتى ان رسول الله (ﷺ) كان يزرع تحت النخل فيدخر قوت اهله سنه وما فضل جعل للكرع والسلاح. وقد اقطع رسول الله (ﷺ) بعض المهاجرين والانصار بعض الاراضي.⁽²⁾ وكذلك عمل المسلمون بالتجارة واتخذ المسلمون سوقاً لهم في موضع بقيع الزبير بطريق بقيع الغرقد⁽³⁾، فنقلها الى موضع غربي المسجد النبوية.⁽⁴⁾

ج- الفئ من اموال بني النضير وخيبر واموال اليهود الاخرى. وكذلك ما حصل عليه المسلمون في الغزوات والسرايا.

د- الزكاة والصدقات.

ه- الجزية وما حصل عليها المسلمون من خلال المعاهدات من النصارى وغيرهم.

2- ورد في المادة الثالثة من المعاهدة "المهاجرون من قريش على ربعتهم يتعاقلون بينهم وهم يقدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين" وكذلك جاء في المواد "4-11".

ذكر القبائل "بنو عوف وبنو الحارث وبنو ساعدة وبنو جثم، وبنو النجار وبنو عمر بن عوف وبنو البنيث وبنو الأوس".

وبهذا نلاحظ ان الرسول (ﷺ) قد ابقى التنظيم القبلي بشكل معين لما له من اعراف وسياقات مهمة وبالذات في الجانب الاقتصادي فقد كان امر جباية الصدقات من الوظائف المهمة في القبيلة، فالعشيرة هي المسؤولة عن جباية صدقاتها وذلك

(1) مالك بن انس، الموطأ صححه وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة، 1951، ج2، ص752.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص18.

(3) السهمودي: نور الدين علي بن عبد الله: وفاء الوفاء باخبار دار المصطفى. تحقيق: محمد محي الدين القاهرة، 1955، ج2، ص747-748.

(4) ابن حجر، الاصابة، ج3، ص534، السهمودي، الوفاء، ج2، ص748.

عن طريق تكليف احد افراد العشيرة بذلك⁽¹⁾ وقد كان النبي (ﷺ) يكلف احد اقاربهم بذلك⁽²⁾. وكانت العشيرة تعين عريفاً لها او يعينه الرسول (ﷺ) لهذه المهمة وغيرها.⁽³⁾

ويقصد بتعبير "على ربعتهم" أي على شأنهم وعاداتهم واعرافهم حيث يتعاقلون أي يدفعون الديات. وقد جاء ان النبي (ﷺ) أتى بامرأتين كانتا عند رجل من هذيل يقال له حمل بن مالك، فضربت احدهما الاخرى بعمود خباء فألقت جنينها ميتاً. فأتى مع الضاربة اخ لها يقال له عمران بن عويمز فقضى عليه رسول الله بالدية. فقال عمران - يا نبي الله ان لها اثنتين (أي ولدين) هما سادة الحي، وهما احق ان يعقلا عن امهما. قال: انت احق ان تعقل عن اختك من ولدها. فقال: يا نبي الله مالي بشيء اعقل منه. عندئذ قال النبي (ﷺ): يا حمل وكان على صدقات هذيل اقبض من تحت يدك من صدقات هذيل عشرين ومائة شاه. ففعل.⁽⁴⁾ وقد روى عن ابن عباس عن النبي (ﷺ) قال: لا يتحمل العاقلة عمداً ولا عبداً ولا صلحاً ولا اعترافاً⁽⁵⁾ وقال ابن قادمة⁽⁶⁾: لا اعلم خلاف بني العلماء على ان العاقلة لا تتحمل دية القتل العمد سواء كان ذلك مما يجب القصاص منه او لا يجب.

والديه مقدارها مائة من الابل على اهل الابل وعلى اهل الذهب كمصر الف دينار.⁽⁷⁾ الا ان الاسلام اوجب ان تشترك القبيلة بدفع دية القتل غير العمد. منعاً للنثار.⁽⁸⁾

(1) ابن حجر العسقلاني. الاصابة في تميز الصحابة، ج1، ص251.

(2) استعمل النبي (ﷺ) يزيد بن ابي سفيان على صدقات بني فراس وكانوا اخواله (ابن حجر) الاصابة، ج3، صص656-657.

(3) ابن حجر. الاصابة، ج1، ص181.

(4) ابن حجر. الاصابة، ج3، ص27-28.

(5) البيهقي، السنن، ج8، ص104.

(6) المغني، ج9، ص488.

(7) الزرقاني، شرح المواهب اللدنية، ج3، ص333، ولمزيد من التفاصيل عن الدية في الاسلام انظر انظر الحر العاملي، وسائل الشيعة، الجزء التاسع عشر، (448 صفحة).

(8) صالح احمد العلي. محاضرات في تاريخ العرب، ط6، اعانت طبعة بالافسييت، مطبعة المثني، بغداد، بغداد، 1960، ج1، ص164.

اما المقصود يقدون عانيهم: فهو ان يدفعوا بدل الاسير لفك اسره. وكانت القبيلة ملزمة من خلال العادات والتقاليد العشائرية ان ترعى ابناء القبيلة حتى ذكر ان طلحة بن عبد الله التميمي وكان رجلاً غنياً كان لا يدع احداً من بني تيم عائلاً الاكفاه مؤنته ومؤنة عيالة وزوج ايامهم واخدم عائلهم وقضى دين غارمهم.⁽¹⁾

3- المادة 12 من المعاهدة تنص على "والمؤمنون لا يتركون مفرحاً بينهم ان يعطوه بالمعروف من فداء او عقل".

المفرح: هو من يكون من القوم لا يعرف له مولى.⁽²⁾ مما يتطلب ان يتحمل بيت المال دفع الدية عنه فان المؤمنين جميعاً اولياؤه وعليهم مساعدته.⁽³⁾

والمفرح هو ايضاً المنقل بالدين. فعليهم ان يعينوه، ان كان اسيراً فك من اساره وان كان جنى جنابة خطأ عقلو عنه⁽⁴⁾ ويقول ابن هشام⁽⁵⁾ ان المفرح هو الذي اتقله الدين. وبهذا فقد التزم المؤمنون مالياً، بمساعدة المحتاجين وتحقيق تكافل اقتصادي بين ابناء المجتمع.

4- وجاء في المادة (12 ب) انه "لا يحالف مؤمن مولى مؤمن من دونه". أي اقرار بقاء الولاء ومنع محالفه الموالى من دون موافقه اسيادهم. ومن المعلوم ان نظام الولاء قديم، وفيه منافع للمولى والعشيرة. فهو يمكن المولى من ممارسة نشاطه واعماله في ظل الحماية التي يوفرها الولاء. كما ان العشيرة تستفيد من وجود الذين يزدون من عددها ويقدمون لها بعض العون.⁽⁶⁾ وفي العرف العشائري. تدافع القبيلة عن حلفائها بوصفهم افراداً منها، وترثهم ان لم يكن لهم

(1) ابن سعد، الطبقات، جـ3، ص221.

(2) ابن سعد- الطبقات الكبرى، جـ1، ص486.

(3) ابن منظور، لسان العرب، مادة مزح.

(4) ابي عبد- الاموال، ص205.

(5) السيرة النبوية، جـ1، ص502.

(6) احمد صالح العلي- الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، ص111.

وارث في القبيلة،⁽¹⁾ وتعينهم في دفع دية القتيل غير العمد الذي قد يرتكبونه. ويترتب على ذلك ايضاً مطالبتها بديتهم ان قتلوا ولكن ديتهم عادة نصف دية الصرحاء، زيادة على ذلك ان الحليف لا يقتل بالصريح.⁽²⁾ وكان الحليف يرث حليفه اذا مات قبل الاسلام ثم استمر في الاسلام⁽³⁾ لقوله تعالى ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾⁽⁴⁾ حتى نسخ بآيات الميراث ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾⁽⁵⁾ وكان قد جعل له السدس من جميع المال في اول الاسلام الاسلام ونقل الارث الى الهبة لا بقيت عليهم النصرة والنصيحة والرفادة والعقل والولاء والمشورة.⁽⁶⁾

5- وفي المادة (13) ورد ان المؤمنين المتقين ايديهم على كل من بغى منهم او ابتغى دسيعة ظلم او اثماً او عدواناً او فساداً بين المؤمنين، وان ايديهم عليه جميعاً، ولو كان ولد احدهم.

الباغي: من خرج من المسلمين من دار الاسلام على ولي الامر المسلم المبايع من قبل الامة بالامانة. وهناك اجاكم خاصة عن قتال البغاة هي أ: ان لا يقتل اسيرهم. ب: لا يجهز على جريحهم. ج: لا يقسم فيؤهم. د: لا يلحق هاربهم.⁽⁷⁾

(1) الاغانى - ج2، ص167.

(2) الاغانى - ج3، ص41.

(3) البخاري - صحيح البخاري، ج5، ص82.

(4) سورة النساء، الآية: 33.

(5) سورة الانفال الآية: 75.

(6) احمد شريف ابراهيم - مكة والمدينة، ص44.

(7) عبد الحميد حمد شهاب العبيدي، (الجهاد في ماض هذه الامة وحاضرها)، مجلة دراسات اسلامية، اسلامية، العدد الأول، السنة الأولى، بيت الحكمة، بغداد/2000، ص64.

اما الدسيعة: فهي العطية الجزيلة أي طلب دفعاً على سبيل الظلم، او اراد ان يدفعوا اليه عطية على وجه كونهم مظلومين⁽¹⁾ أي يجب العمل على منع مساعدة البغاة الخارجين عن الاسلام والالتزام بشروط مقاتلتهم وفي المجال الاقتصادي لا يأخذ الفيء منهم وكذلك منع كل من عمل على طلب مال على سبيل الظلم والعدوان والفساد بين المؤمنين وخيانتهم.

6- ونصت المادة (15) على "أن نمة الله واحدة يجير عليهم ادناهم. وان المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس".

اما بالنسبة للاجارة وما ترتب عليها من اموال والتزامات حددت المعاهدة ان أي مؤمن له حق الاجارة - وان المؤمنين بعضهم موالى بعض من دون الناس فان ذلك فيه التزامات مالية لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا ﴾⁽²⁾ بذلك جاء ذكر المهاجرين والانصار انهم اولياء بعض فكانت هنالك التزامات مالية بذلها الانصار للمهاجرين.

وفي التاريخ العربي شواهد كثيرة، ولعل حرب البسوس كان سببها قتل ناقة للبسوس جاره حساس⁽³⁾، وكذلك ما قاله هاني بن مسعود الشيباني حين اجاره النعمان بن المنذر⁽⁴⁾. وبهذا فان للجوار مضموناً اقتصادياً مباشراً بدفع المال او ما يصرف على الحروب. الا ان الاسلام رفع موضوع الجوار وجعله نمة الله وان المؤمنين بعضهم اولياء بعض حيث قال تعالى: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ

(1) ابي عبيد - الاموال، هامش، 203.

(2) سورة الانفال الآية: 72.

(3) الاصفهاني - الاغانى، ج2، ص162.

(4) ابن الاثير - الكامل، ج1، ص314.

يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١﴾

7- ان المواد (17-18-19) هذه المواد تجعل المسلمين يداً واحدة في القتال ضد
الاعداء وكذلك المواد (24، 37) وتتدخل ضمناً للدفاع عن يثرب المواد
(38، 44) هذه المواد تحديد المسؤولية في الحرب والتي تتطلب تجهيز الجيش
بالسلاح والمؤن حيث جاء في القرآن الكريم: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتْلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ
اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ
اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صُلُوحٌ وَبَاعَ صَلَواتٌ وَمَسْجِدٌ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا
وَلَيَنْصُرَكَ اللَّهُ مِنْ نَصْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾﴾ وقال العلي القدير: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا
وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾﴾ (3).

وان امر تجهيز الجيش اثناء الحرب كان على عاتق افراد القبيلة، فكان على
الرجل، عرفاً. ان بعد سلاحه ويربط خيله في سبيل الله (4)، ويؤمن طعامه
وشرابه (5). وفي معركة بدر قال رسول الله (ﷺ) (من كان ظهره حاضراً فليخرج
معنا) (6) وقال عمر بن العاص (بعث الي النبي (ﷺ): خذ ثيابك وسلاحك ثم أتنى.
فقال: اني اريد ان ابعثك في جيش) (7) ولكن لم يأمر الرسول (ﷺ) المسلمين امراً
قاطعاً في التجهز للمعركة الا في معركة تبوك. لما لهذه المعركة من اهمية مستقبلية
لاظهار قوة المسلمين.

(1) سورة التوبة، الآية: 71.

(2) سورة الحج- الآيات 39-40.

(3) سورة التوبة الآية 41.

(4) مالك- الموطأ، ج2، ص444-445.

(5) ابن هشام- السيرة، ج3، ص703.

(6) ابن كثير- البداية والنهاية. ج3، ص277.

(7) ابن حجر- الاصابة في تميز الصحابة، ج3، ص3.

فقد ندب رسول الله (ﷺ) المسلمين وبعث الى القبائل يستتفروهم، وحض المسلمين على القتال والجهاد ورغبهم فيه وامرهم بالصدقة. فكانت الصدقات التالية.

- أ- ابو بكر الصديق 4000 درهم كل ماله.
- ب- عمر بن الخطاب نصف ماله.
- ج- العباس بن عبد المطلب مال لا يعرف مقداره.
- د- طلحة بن عبيد الله مال لا يعرف مقداره.
- هـ- عبد الرحمن بن عوف مائتي اوفيه.
- و- سعد بن عباد مالا لا يعرف مقداره.
- ز- محمد بن مسلمة مالا لا يعرف مقداره.
- ح- عاصم بن عدي تسعين وسقاً من تمر.
- ط- عثمان بن عفان جهاز ثلث ذلك الجيش فكان من اكثرهم نفقة حتى كفى ذلك الجيش مؤونتهم.

وقيل ان الرجل ليأتي بالبعير الى الرجل والرجلين فيقلو هذا البعير بينكما تتعاقبانه ويأتي الرجل بالنفقة فيعطها بعض من يخرج.⁽¹⁾

اما النساء. فقد شاركن في هذه الحملة حتى ان كن ليعطن لكل ما قدرن عليه. قالت ام سنان الاسلامية: لقد رأيت ثوباً مبسوطاً بين يدي رسول الله (ﷺ) في بيت عائشة رضي الله عنها فيه مسك⁽²⁾، ومعاضد وخلخل واقرطة وخواتيم، وخدمات مما يبعث به النساء يعن به المسلمين في جهازهم.⁽³⁾

(1) الواقدي، المغازي، ج-3، ص990-991.

(2) ابن حبان - الثقات، ج-1، ص140.

(3) الواقدي - المغازي، ج-3، ص992.

وهذا نموذج لتجهيز جيش المسلمين. ومع ذلك فقد عملت الدولة على تأمين ما تستطيع فقد طلب من اهل الذمة المواد العينية. في صلح اهل نجران طلبت الحلل والقرى وجواز دفع الخيل والدروع والركاب عوضاً عن الحلل⁽¹⁾. كما حددت في المعاهدة ان على اهل نجران مساعدة المسلمين (ان حصل في اليمن كيد) باعارتهم الدروع والخيول والابل⁽²⁾. وطلب معاذ من اهل اليمن (انتموني بخميس او لبيس، كناية عن الطعام واللباس).⁽³⁾ وسوف نلمس في المعاهدات التي عقدها رسول الله (ﷺ) ما فرضه على المعاهدين لاجل تجهيز الجيوش الاسلامية وسد تموينها.

اما اليهود فان عليهم مساعدة المسلمين في الدفاع عن يثرب فقط وليس عليهم في غزوات وسرايا المسلمين خارج المدينة. وان داهم المدينة عدو فعلى المسلمين نفقتهم وتجهز انفسهم وعلى اليهود نفقتهم وتجهز انفسهم وبذلك اعطى لليهود استقلالهم الاقتصادي ولم تفرض عليهم جزية او أي تكلفة مالية اتجاء المسلمين.

8- في المادة (20 ب) نص على ان لا يجبر مشرك مالا لقريش ولا نفساً ولا يحول دونه على مؤمن. وبهذا فقد رفع قرار الاجارة الذي كان سائداً بين القبائل بشكل عام. وخص رفع الاجارة عن اموال قريش والتي كانت تربطها علاقات مع سكان يثرب وبهذا فقد اصبح من حق أي فرد السيطرة على قوافل قريش واموالها بدون ان تعترضه قبائل او افراد بحجة الاجارة. وهذه مسألة اقتصادية مهمة للمسلمين ولقريش على حد سواء حيث قرار الرسول (ﷺ) بالتعرض لتجارة قريش مما يتطلب عدم اجارتها من قبل سكان المدينة وهذا ما اكدته المادة (43) كذلك.

(1) ابو يوسف- الخراج، ص72. البلاذري، فتوح البلدان، ص64-65.

(2) البلاذري. فتوح، ص64.

(3) ابن قيم الجوزية- احكام اهل الذمة، ج-1، ص37.

9- وجاء في المادة (21). انه من اعتبط مؤمناً قَتلاً عن بينه فانه قود به الا ان يرضى ولي المقتول (بالعقل) وان المؤمنين عليه كافة ولا يحل لهم الاقيام عليه.

الاعتباط: ان يقتل دون جناية او سبب يوجب قتله، واصل الاعتباط في الأبل ان تتحر بلا داء يكون بها.⁽¹⁾ وبهذا شرط حد في قتل القاتل الا ان يرضى ولي المقتول بالدية بدل القصاص او وقع منهم العفو.⁽²⁾ وهذا الشرط هو الذي ذهب به رسول الله (ﷺ) الى بني النضير برفقة بعض اصحابه طالباً منهم معاونته في دفع دية الرجلين اللذين قتلها عمرو بن اميه الضمري في حادثة بئر معونة.⁽³⁾

10- في المادة (39) حرم رسول الله (ﷺ) يثرب.

كان في نصوص المعاهدة مفهوم للامة. "والامة لها منطقة من الارض اجمالية، وهي منطقة المدينة، وكل هذه المنطقة ينبغي ان تكون حرماً وارض سلام لا يعتدي فيها احد على احد"⁽⁴⁾ وفي رواية للبلاذري⁽⁵⁾ قال: (حدثنا ابو الاشهب قال اخبرنا الحسن ان رسول الله (ﷺ) قال "ان لكل نبي حرماً، واني حرمت المدينة كما حرم ابراهيم عليه السلام مكة ما بين حرتيها لا يختلى خللاً ولا يعضد شجرها ولا يحمل فيها السلاح لقتال). وفي رواية عن ابن هريرة قال رسول الله (ﷺ): اني حرمت ما بين لابتيها كما حرم ابراهيم مكة. فكان ابو هريرة يقول: والذي نفسي يقول: والذي نفسي بيده لو اجد الضساء يبطحان ما عانيتهما.⁽⁶⁾ ورواية اخرى ان رسول الله (ﷺ)

(1) ابن منظور - لسان العرب، ج-7، ص348.

(2) الزرقاني - شرح المواهب اللدنية، ج-4، ص168-169.

(3) الواقدي - المغازي، ج-1، ص363-365.

(4) احمد ابراهيم الشريف: مكة والمدينة، ص396.

(5) فتوح البلدان، ص22.

(6) البلاذري - فتوح البلدان، ص22.

حرم من الشجر ما بين احد الى عير، واذن لصاحب الناضح من الغضا وما يصلح به محارثه وعربة.⁽¹⁾

صلح الحديبية:

عقدت هذه المعاهدة في السنة السادسة للهجرة بين رسول الله (ﷺ) وسهيل بن عمرو عن قريش وكان نصها.

"باسمك اللهم" هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو. واصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيهن الناس وكيف بعضهم عن بعض. على انه لا اسلح ولا اغلال، وان بيننا عيبه مكفوفه. وانه من احب ان يدخل في عهد محمد وعقده، فعل. وانه من احب ان يدخل في عهد قريش وعقدها فعل، وانه من اتى محمداً منهم بغير اذن وليه، رده الية، وانه من اتى قريشاً من اصحاب محمد لم ترده، وان محمداً يرجع عنا عامة هذا باصحابه، ويدخل علينا في قابل في اصحابه. فيقيم ثلاثاً لا يدخل علينا سلاح الاسلح المسافرين، السيوف في القرب".

شهد ابو بكر بن ابي قحافة، وعمر بن الخطاب، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن ابي وقاص، وعثمان بن عفان، وابو عبيد بن الجراح، ومحمد بن ابي مسلمة، حويطب بن عبد العزى، ومكرز بن حفص بن الاخيف، وكتب علي بن ابي طالب.⁽²⁾

وقد اورد بعض المؤرخين⁽³⁾ فبدأ بنبدأ مضافاً آخرأ على هذه المعاهدة نصه "فمن قدم مكة حاجاً او معتمراً او مجتازاً الى اليمن او الطائف فهو امن، ومن قدم

(1) البلاذري - فتوح البلدان، ص 22.

(2) الواقدي. المغازي، ج 2، ص 611-621. ابن هشام - السيرة النبوية، ج 3، ص 332.

البلاذري - انساب الاشراف، ج 1، ص 440، وقد وردت بعض بنود المعاهدة عند اليعقوبي - تاريخ اليعقوبي، ج 2، ص 46، ابن حبان، كتاب الثقات، ج 1، ص 110، ابن الاثير - الكامل في التاريخ، ج 2، ص 138، البخاري - صحيح البخاري، ج 6، ص.

(3) البلاذري، انساب الاشراف، ج 1، ص 141، فتوح البلدان، ص 49، أبي عبي - الاموال، ص 157.

المدينة من المشركين عامداً للشام او المشرق فهو آمن" غير ان نص المعاهدة الذي اورده محمد حميد الله⁽¹⁾ والذي جمعه من مراجع ومصادر مختلفة قد ذكر النص باكملة فكان الآتي:

- 1- باسمك اللهم.
- 2- هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو.
- 3- واصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض.
- 4- على انه من قدم مكة من اصحاب محمد حاجاً او معتمراً او يبتغي فضل الله فهو آمن على دمه وماله، ومن قدم المدينة من قريش مجتازاً الى مصر او الى الشام يبتغي فضل الله فهو آمن على دمه وماله.
- 5- على انه من اتى محمداً من قريش بغير اذن وليه رده عليهم. ومن جاء قريش ممن مع محمد لم يردوه عليه.
- 6- وان بيننا عبيه مكفوفة^(*)، وانه لا اسلال ولا اغلال^(**).
- 7- وانه من احب ان يدخل في عقد محمد وعهده دخله، ومن احب ان يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه.
- فتواثبت خزاعة فقالوا: "نحن في عقد محمد وعهده". وتواثبت بنو بكر فقالوا: "نحن في عقد قريش وعهدهم".

(1) مجموعة الوثائق السياسية، ص 58-63، ونقلها عنه المفتي عتيق عبدالرحمن العثماني، مجلة المؤرخ العربي، العدد، ص 292-293.

(*) عيبة مكفوفة: أي صدور منظوية على ما فيها، لا تبدى عداوة. وضرب العيبة مثلاً (ابن هشام، السيرة، ج 3، هامش ص 332).

(**) الاسلال والاغلال: (قال ابن الاثير في النهاية: الاغلال الخيانة، او السرقة الخفية، والاسلال من سل البعير وغيره في جوف الليل اذا انتزعه من بين الابل: وهي السلة - بفتح السين - وقيل هو العارة الطاهرة وقيل الاغلال ليس الدروع، والاسلال. سل السيوف (أبي عبد-الأموال، هامش ص 157).

8- وانت ترجع عنا عامك هذا، فلا تدخل علينا مكة، وانه اذا كان عام قابل، خرجنا عنك فدخلتها باصحابك فأقمت بها ثلاثاً معك سلاح الراكب: السيوف في القرب ولا تدخلها بغيرها.

9- [وعلى ان هذا الهدى حيث ما جئناه ومحلّه فلا تقدمه علينا].

10- اشهد على الصلح رجال من المسلمين ورجال من المشركين: ابو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف، وعبد الله بن سهيل بن عمرو، وسعد بن ابي وقاص، ومحمود بن مسلمة. ومكرز بن حفص (و...؟) من المشركين. وعلي بن ابي طالب وكتب.

المضمون الاقتصادي لمعاهدة الحديبية:

1- الفقرة الثالثة من نص المعاهدة "وضع الحرب عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض". لقد جاءت هذه المادة بعد ان مضت ستة اعوام كانت فيها سرايا والغزوات والمعارك الكبرى حيث يقتل الرجال وتسبى الاموال وتتعاظم الخسائر. وكانت كثير من السرايا تخرج من المسلمين لقطع الطريق على قوافل قريش وبعد ان كان هم الرسول (ﷺ) خلال العام الاول من الهجرة تأمين استقرار المدينة وبعد اعلان معاهدة المدينة وتنظيم العلاقات فيها وجه عنايته (ﷺ) لمهمة خض شوكة قريش، واضعاف مركزها، فتحرك عسكرياً لمحاصرة قريش اقتصادياً من خلال الهجوم على ثروتها الحيوانية وقوافلها التجارية. ونذكر كمثال على ذلك بعض السرايا والغزوات وهي:

1- خروج سرية على رأس سبعة اشهر من الهجرة عقد لحمزة بن عبد المطلب لواء عليها في ثلاثين رجلاً ليعترض لغير قريش⁽¹⁾.

(1) البلاذري: انساب الاشراف، ج1، ص343، الطبري، تاريخ الطبري، ج2، ص402.

2- خروج رسول الله (ﷺ) في غزوة الابداء: وهي غزاة ودان على رأس اثني عشر شهراً من هجرته يريد عيراً لقريش فبلغ هذين الموضعين ولم يلق كيداً⁽¹⁾.

3- في السنة الثانية للهجرة غزا رسول الله (ﷺ) في مائتين من اصحابه حتى بلغ بواط في شهر ربيع الاول يعترض لعير قريش وفيها امية بن خلف ومائه رجل من قريش والفان وخمسائة بعير⁽²⁾.

4- في غزوة ذات العشيرة خرج رسول الله (ﷺ) يعترض لعير قريش حتى بدأت الى الشام⁽³⁾.

5- خروج سرية عبد الله بن جحش حتى نزل بنخلة بين مكة والطائف يترصد قريش فمرت به عير قريش تحمل زيبياً وادماً وتجارة من تجارة قريش، فاعترض لها.

6- سرية محمد بن مسلمة الى بني بكر من كلاب حيث شن غارة عليهم فقتل عشر رجال واستاق النعم ثم انحدر الى المدينة وكانت الغنيمة خمسين ومائة بعير والشاة هي ثلاثة آلاف شاة⁽⁴⁾.

7- معركة بدر الكبرى حيث عرف رسول الله (ﷺ) ان ابي سفيان اقبل واصحابه من الشام في قريب من سبعين رجلاً من قبائل قريش كلها، كانوا بتجارة بالشام فاقبلوا جميعاً معهم اموالهم وتجارتهم. فندب (عليه الصلاة والسلام) اصحابه وحدثهم بما معهم من الاموال، وقدم رسول الله (ﷺ) بديراً - وكان طريق ركبان قريش من اخذ منهم طريق الساحل الى الشام - وغير ابو سفيان الطريق وحدثت على اثر ذلك واقعة بدر⁽⁵⁾.

(1) الطبري - تاريخ، ج2، ص402.

(2) البلاذري - انساب، ج1، ص343، الطبري، ج2، ص407.

(3) البلاذري، انساب، ج1، ص344. الطبري، تاريخ، ج2، ص408.

(4) الواقدي - المغازي. ج2، ص534-535.

(5) البلاذري. انساب الاشراف، ج1، ص344-345. الطبري، تاريخ، ج2، ص421-422.

وفي الجانب الآخر كانت هنالك غارات واستخدام للمال في المعارك من قبل المعسكر المعادي للمسلمين ومنها:

1- في السنة السادسة للهجرة اغار عيينة بن حصن بن حذيفة الغزاري على لقاح^(*) رسول الله (ﷺ) بالغابه.⁽¹⁾

2- ان قريش قد خصصت كل ما كان من اموال في تجارتها التي كانت في قافلة ابي سفيان التي نجت من المسلمين وحدث على اثرها معركة بدر، خصصتها لتجهز معركة احد. (فقد كلم رجال من قريش ممن اصيب اباؤهم وابناؤهم واخوانهم ببدر. فكلّموا ابا سفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة. فقالوا: يا معشر قريش: ان محمداً قد وترككم، وقتل خياركم، فاعينونا بهذا المال على حربه...)⁽²⁾.

كما ان رسول الله (ﷺ) استخدم العامل الاقتصادي لتفتيت الاحزاب التي اجتمعت في معركة الخندق وان لم ينفذ ما حاول به ذلك لعدم موافقة الانصار وعدوله (ﷺ) عن ذلك بناءً على رأيهم. فقد كان رسول الله (ﷺ) قد ارسل الى عيينة بن حصن وهو يومئذ رئيس الكفار من غطفان وهو مع ابي سفيان، يعرض عليه ثلث ثمر نخل المدينة على ان يخذل الاحزاب، وينصرف بمن معه من غطفان. فقال، عيينة: بل اعطني شطر ثمرها حتى افعل ذلك، فارسل رسول الله (ﷺ) الى سعد بن معاذ وهو سيد الأوس. والى سعد بن عبادة، وهو سيد الخزرج فقال: "ان عيينة قد سألني نصف ثمر نخلكم على ان ينصرف بمن معه من غطفان ويخذل بني الاحزاب. واني اعطيته الثلث. فابى إلا النصف [فما تريان]؟" فقالوا يا رسول الله ان كنت امرت بشيء فافعله. فقال (ﷺ): لو امرت ما استأمر

(*) القاح: الابل الحوامل ذات الالبان. (الطبري، تاريخ، جـ2، هامش، ص595).

(1) الطبري، تاريخ الطبري، جـ2، ص595.

(2) البلاذري، انساب، جـ1، ص399-409، الطبري، تاريخ الطبري، جـ2، ص500.

كما ولكن هذا رأي أعرضه عليكما؟ " قالوا: فانا لا نرى ان نعطيهم الا السيف. قال رسول الله (ﷺ): "فنعن". (1)

ولابد من الإشارة بان العامل الاقتصادي كان من بين العوامل التي جعلت قريش تتسحب في هذه الواقعة حيث قال ابو سفيان "يا معشر قريش انكم لستم بدار مقام، لقد هلك الخف والحافر وجذب الجناب فارتحلوا فاني مرتحل" (2) حيث يذكر صالح احمد العلي ان مشكلة التموين للجيش وما معهم من الكراع كانت تزداد خطورة على قريش بتقدم الايام. وكانت من اهم اسباب انسحابهم قبل ان يحصلوا على نتيجة حاسمة، ويلاحظ انه رغم طول مدة الحصار لم تصل المحاصرين امدادات بالرجال او المؤونة من اية منطقة زراعية، بما في ذلك خيبر واليمامة. (3)

ومن هذا فان صلح الحديبية يؤمن الا يتعرض احد للتجارة والثروة الحيوانية وان لا يعطي احد امواله لدرء خطر معركة فان المنطقة ستأمن على الافراد والاموال معاً.

2- الفقرة الرابعة "على ان من قدم مكة من اصحاب محمد حاجاً او معتمراً او يبتغي من فضل الله فهو آمن على دمه وماله. ومن قدم المدينة من قريش مجتازاً الى مصر او الى الشام يبتغي من فضل الله فهو آمن على دمه وماله".

ان الحاج او المعتمر الذي يقدم من المسلمين الى مكة المكرمة لابد وان تكون لديه اموال لصرفها على مناسك الحج والإقامة في مكة. كما وان كان يبتغي التجارة فقد امن على دمه وماله- أي لقد حققت المعاهدة الامن للانفس وللأموال للمسلمين القادمين الى مكة. كما امنت لقريش الطريق التجاري وحرية حركة القوافل التجارية التي تمر عبر المدينة المنورة الى مصر او الشام خاصة وان قريشاً على

(1) البلاذري- انساب، جـ1، ص430-431.

(2) ابن سعد- الطبقات، جـ2، ص50.

(3) الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، جـ1، ص242.

علم بان رسول الله (ﷺ) قد تعاقد مع بعض القبائل العربية مثل جهينة التي كانت تسكن سيف البحر الاحمر، ولذلك كانت اراضيهم معبراً للقوافل التجارية المتجهة الى الشام وان اتفاق المسلمين معهم كان الهدف منه تضيق الخناق وتطويق قريش وعزلها.⁽¹⁾ وكذلك غزوات الرسول (ﷺ) واصحابه التي جعلت المنطقة تحت سيطرتهم ومنها ما كان يقصد بها تجارة قريش مثل غزوة الابهاء.⁽²⁾ التي كان يريد منها قافلة لقريش وما حدث في معركة بدر⁽³⁾ وكذلك كسب الرسول (ﷺ) لبعض القبائل الواقعة على الطريق التجاري لقريش مثل بن ضمره⁽⁴⁾ وخزاعة وغفار واسلم⁽⁵⁾.

3- الفقرة الخامسة "على انه من اتى محمداً من قريش بغير اذن وليه رده عليهم، ومن جاء قريشاً ممن مع محمد لم يردوه عليه".

لقد رأى المسلمون ان حيفاً قد لحق بهم ففي بدء كتابة المعاهدة حذفت صفة (رسول الله) ثم جاءت هذه المادة في المعاهدة فقال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فعلام نعطي الدنيا^(*) في ديننا؟⁽⁶⁾ وحس المسلمون انهم اعطوا قريش مال ليس بحق لها. الا ان الرسول (ﷺ) كان له رأي آخر فقد قال: (انا عبد الله ورسوله، لن اخالف امره، ولن يضيعني)⁽⁷⁾. ثم قال بعد ذلك لابي جندل. (يا ابا جندل: اصبر واحتسب، واحتسب، فان الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً).⁽⁸⁾ ولما

(1) عون الشريف قاسم - دبلوماسية محمد، ص 42-44.

(2) البلاذري. انساب الاشراف، ج 1، ص 343.

(3) البلاذري. انساب الاشراف، ج 1، ص 344-369.

(4) ابن سعد - الطبقات، ج 1، ص 274-275.

(5) عون الشريف قاسم: دبلوماسية محمد، ص 29.

(*) الدنيا: الذل والامر الخسيس (ابن هشام، السيرة النبوية، ج 3، هامش ص 331.

(6) الواقدي - المغازي، ج 2، ص 611. ابن هشام، السيرة النبوية، ج 3، ص 331.

(7) ابن هشام، السيرة، ج 3، ص.

(8) ابن هشام، السيرة، ج 3، ص 333.

قدم رسول الله (ﷺ) المدينة آتاه ابو بصير - عتبة بن اسيد ابن جارية⁽¹⁾. وكان ممن حبس بمكة... فرده "رسول الله (ﷺ)" ثم هرب فقال رسول الله (ﷺ): (ويل امة محش^(**) حرب لو كان معه رجال!)⁽²⁾. وذهب ابو بصير حتى نزل العيص - من ناحية دي المروة على ساحل البحر بطريق قريش التي كانوا يأخذون عليها الى الشام.

فاجتمع اليه سبعين رجلاً. وكانوا قد ضيقوا على قريش، لا يظفرون باحد منهم الا قتلوه، ولا تمر بهم غير الا اقتطعوها.⁽³⁾ حتى احرقوا قريشاً. لقد مر ركب ركب يريدون الشام ومعهم ثلاثيون بغيراً. وكان هذا آخر ما اقتطعوا. لقد اصاب كل رجل منهم ما قيمته ثلاثون ديناراً.⁽⁴⁾

لذا فقد كانت هذه المادة من المعاهدة ذات مضمون اقتصادي ظهر اثناء تطبيق المعاهدة ولم يكن واضحاً للجميع اثناء التوقيع عليها. وبذلك كانت في صالح المسلمين الذين اعتبروها في البدء دنية لحقت بهم الا رسول الله (ﷺ) فقد كان يفهم الامور بشكل آخر.

4- جاء في المادة السابعة "انه من احب ان يدخل في عقد محمد وعهده دخله ومن احب ان يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه" فتواثبت خراعة فقالوا "نحن في عقد محمد وعهده" وتواثبت بنو بكر فقالوا "نحن في عقد قريش وعهدهم".

(1) الواقدي، المغازي، جـ2، ص623، ابن هشام، السيرة جـ3، ص337.

(**) محش حرب، يقال حش الحرب اذا أسعرها، تشبيهاً بأسعار الحرب، (ابن كثير، النهاية، جـ1، ص230).

(2) الواقدي، المغازي، جـ2، ص626. ابن هشام، السيرة، جـ3، ص338.

(3) الواقدي، المغازي، جـ2، ص627. ابن هشام، السيرة، جـ3، ص338.

(4) الواقدي، المغازي، جـ2، ص627.

وهنا لابد من الإشارة الى ان رسول الله (ﷺ) كان قد كتب قبل الحديبية كتاباً الى بعض بنو خزاعة⁽¹⁾ من غير الذين يقيمون يمرّوا الظهران الواقعة على مسيرة يوم من مكة الى جهة المدينة أو المستقرين بمكة.⁽²⁾ ويبدو ان العلاقة بين الرسول (ﷺ) وخزاعة كان منذ فترة. فقد كانت خزاعة مسلمهم ومشركهم عيبه رسول الله (ﷺ) بتهامه صفقتهم معه لا يخفون عليه شيئاً كان.⁽³⁾

فان للموضع الذي تسكنه خزاعة اهمية كبيرة حيث تسيطر على بعض الطرق الخارجة من مكة حيث تقيم في المرتفعات الواقعة في ثلث الطريق بين المدينة، وبرز منازلهم عسفان.⁽⁴⁾

حيث كانت تسير قوافل قريش نحو بلاد الشام تسلك طريقاً يسير في الوديان التي تخترق جبال رضوي بين المدينة والبحر رغم انه لا يمر بالمدينة الا انه يمر بالغرب منها بحيث يستطيع الرسول (ﷺ) الا غارة على القوافل القريشية.⁽⁵⁾

(1) نص كتاب رسول الله (ﷺ) الى خزاعة (بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد رسول الله الى بديل، ويسر، وسروات بني عمرو، فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو. اما بعد ذلكم، فاني لم آلم بالكم، ولم اضع نصحكم، وان من اكرم اهل تهامة على واقرب به رحماً انتم ومن تبعكم. من المطيبين. اما بعد: فاني اخذت لمن هاجر منكم ما اخذت لنفسي ولو هاجر بارضه الا ساكن مكة الا معتمراً او حاجاً. فاني لم اصنع فيكم منذ سالمتم وانكم غير خائفين من قبلي ولا مخفرين. اما بعد، فانه قد اسلم علقمة بن علاثة وابنا هودة وهاجرا وبايعا على من تبعهما واخذ لمن اتبعهما مثل ما اخذا لانفسهما، وان بعضها من بعض في الحلل والحرم واني ما كذبتكم، وليحييكم ربكم. ابي عبيد - الاموال ص 201).

كما كتب لاسلم من خزاعة. لمن آمن منهم واقام الصلاة وآتى الزكاة وناصح في دين الله. ان لهم النصر على من دهمهم بظلم، وعليهم نصر النبي اذ دعاهم. ولاهل باديتهم ما لاهل حاضرتهم. وانهم مهاجرون حيث كانوا. وكتب العلاء بن الحضرمي وشهد (ابن حبيب، المحبر، ص 111).

(2) عون الشريف قاسم، دبلوماسية محمد، ص 34.

(3) الطبري، تاريخ، ج 2، ص 535.

(4) ياقوت معجم البلدان، ج 3، ص 672.

(5) احمد صالح العلي، المدينة في عهد الرسول (ﷺ)، ص 212.

اما بنو بكر الذين انحازوا الى قریش، فمن الجانب الاقتصادي لموقعهم كان اهمية حيث استوطنت بكر اليمامة بعد خروجها من تهامة بسبب الحرب التي قامت بين القبائل هناك وكنتيجة للقط.⁽¹⁾ وتقدمت نحو العراق.⁽²⁾ واخذت تغير على الدولة الساسانية.⁽³⁾ ويصف الهمداني⁽⁴⁾ ديارهم بقوله "وديار بكر بن وائل من اليمامة الى البحرين الى سيف الى كاظمة^(*) الى البحر، فاطراف العراق فالابلة^(**) فهيت^(***). وكانت مناطق بعض ابناء بكر اماكن خصبة كثيرة الخير حتى تغنى بها شعراء هذه القبيلة.⁽⁵⁾

اذن كانت هذه القبيلة تسيطر على بعض طرق التجارة مع قبائل تميم المارة الى العراق كما انها تسيطر على منطقة زراعية مهمة تنتج القمح الذي يحمل الى مكة، ولا بد من الاشارة هنا الى ما حصل الى ثامة وهو من حنيفة الذين هم من ابناء صعيب بن علي بن بكر. حيث خرجت خيل لرسول الله (ﷺ)، فاخذت رجلاً من بني حنيفة لا يشعرون من هو؟ حتى اتوا به رسول الله (ﷺ) فكان يأتيه رسول الله (ﷺ) فيقول: اسلم يا ثامة. فيقول: "ايها يا محمد، ان تقتل تقتل ذا دم، وان ترد الفداء فاسأل ما شئت) فمن رسول الله (ﷺ)، فخرج فتطهر ثم اقبل، فبايع رسول الله (ﷺ) على الاسلام.. ثم خرج معتمراً، فلما قدم مكة قالوا: صبوت يا ثام؟ قال! لا، ولكني اتبعت خير الدين دين محمد، ولا والله لا يصل اليكم حبه من اليمامة

(1) ياقوت الحموي، معجم البلدان، جـ2، ص209.

(2) البكري، معجم، استعجم، جـ3، ص1042-1043.

(3) الدينوري، الاخبار الطوال، ص11.

(4) صفة جزيرة العرب، ص169.

(*) كاظمه منطقة بين البحرين والبصرة على رأس الخليج العربي.

(**) الابلة: بلدة على شاطئ دجلة البصرة في زاوية الخليج الذي يدخل الى مدينة البصرة وهي اقدم مدن البصرة (ياقوت المعجم، جـ1، ص77).

(***) هيت: بلدة على الفرات من نواحي بغداد، فوق الانبار مجاورة للبرية، (ياقوت- المعجم البلدان، جـ5، ص420).

(5) ياقوت الحموي، معجم البلدان، جـ4، ص159.

حتى يأذن فيه رسول الله. ثم خرج الى الميامة فمنعهم ان يحملوا الى مكة شيئاً فأضربهم.

وكتبوا الى رسول الله (ﷺ): أنك تأمر بصلة الرحم، وأنت قطعت ارحامنا فكتب رسول الله (ﷺ) اليه ان يخلي بينهم وبين الحمل - وذلك قبل الحديبية. (1)

ويذكر ان بني بكر وهم ليسوا بكر بن وائل بل احد قبائل كلاب، قد نزلت كلب دومة الجندل في بداية الامر ثم انتشرت في المنطقة حتى شملت غربي الفرات). اما سكن بكر فقد كانوا اقرب بني كلاب الى مكة. (2) فان كانت هذه هي التي دخلت في عهد قريش فان اهميتها الاقتصادية تضمن كذلك بمرور القوافل التجارية خلال مناطق سكناها واهمية منطقة دومة الجندل الاقتصادية فتوضح في ان فيها سوقاً كبيراً كانت تمول المدينة بالمواد الغذائية ووقوع المنطقة بذاتها على طريق القوافل التجارية الى الشام. لذلك ارسل رسول الله (ﷺ) في السنة الخامسة للهجرة سرية بقيادة عبد الرحمن بن عوف للسيطرة على هذه المنطقة. (3)

وزيادة على ذلك يذكر صالح احمد العلي ان قبيلة كنانة هي التي دخلت في عهد قريش. (4) ومعنى ذلك ان بكر هو ابن عبد مناة بن كنانة. (5) فكانت ديار كنانة في المنخفضات الساحلية الغربية من مكة، وهي تمتد الى السواحل الواقعة في الجنوب الغربي من مكة، فهي تخالط ضمرة وغفار وخزاعة من الشمال وهذيل في الجنوب. (6)

(1) محمد حميد الله: مجموعة الوثائق النبوية، ص 56-57.

(2) ياقوت، معجم البلدان، جـ 3، ص 580.

(3) الواقدي، المغازي، جـ 1، ص 402، ابن سعد الطبقات، جـ 2، ص 62، ابن هشام، السيرة، جـ 2،

ص 213. البلاذري، انساب الاشراف، جـ 1، ص 341. الطبري - تاريخ، جـ 2، ص 564، النويري:

نهاية الارب، جـ 17، ص 163.

(4) الدولة في عهد الرسول، ص 255.

(5) جواد علي. المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، جـ 5، ص 532.

(6) صالح احمد العلي، الدولة في عهد الرسول، ص 379.

معاهدة اكيدر واهل دومة الجندل^(*):

في رواية للواقدي⁽¹⁾. قال: "حدثني شيخ من اهل دومة ان رسول الله (ﷺ) كتب له هذا الكتاب: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد رسول الله لاكيدر حين اجاب الى الاسلام وخلع الاتداد والاصنام، مع خالد ابن الوليد سيف الله، في دومه الجندل واكنافها. وان لنا الضاحية من الضحل، والبور والمعاصي، واغفل الارض، والحلقة، والسلاح، والحافر والحصن ولكم الضامنة من النخل، والمعين من المعمور بعد الخمس، لا تعدل سارحتكم ولا تعد فاردتكم، ولا يحظر عليكم النبات، ولا يؤخذ منكم عشر البتات، تقيمون الصلاة لوقتها، مؤتون الزكاة لحقها، عليكم بذلك العهد والميثاق. ولكم بذلك الصدق والوفاء شهد الله ومن حضر من المسلمين".

جاء هذا النص ايضاً في رواية ابي عبيد⁽²⁾. وقال: "اما هذا الكتاب فأنا قرأت نسخته واتاني به شيخ هناك مكتوباً في قضيم^(**) صحيفة بيضاء، فنسخته حرفاً بحرف فاذا فيه..." وقد نقل نص هذه المعاهدة ابن سعد⁽³⁾ عن الواقدي، بقوله: "اخبّرنا محمد بن عمر الاسلمي" ونقله كذلك البلاذري⁽⁴⁾ عن ابن سعد واكد انه نسخة.

وقد اثارت المصادر التاريخية التي ذكرت المعاهدة نصاً كما قدمنا او اوردت خير المعاهدة مثل الطبري⁽⁵⁾ وابن الاثير⁽⁶⁾. (مما يثير بعض التساؤلات التي لا بد من مناقشتها على وفق ما يأتي:

(*) دومة الجندل: حصن وقرى بين الشام والمدينة على سبع مراحل من دمشق، (ياقوت، معجم البلدان، ج4، ص107.

(1) المغازي، ج3، ص1030.

(2) الاموال، ص194-195.

(**) العقيم، الجلد الابيض، (الاموال، هامش ص195).

(3) الطبقات. ج1، ص288.

(4) تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص109.

(5) تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص109.

(6) الكامل في التاريخ، ج2، ص192.

1- الاسناد:

لابد من التأكيد على ان هذه المعاهدة لم ترو بسند متصل فقال الواقدي⁽¹⁾:
"حدثني شيخ من اهل دومة..." وعندما روى ابو عبيد⁽²⁾ الرواية ذكر انه قرأ
النسخة وأتاني بها شيخ هناك" ولم يذكر الواقدي او ابو عبيد اسم هذا الشيخ ولا
نعرف عنه شيئاً مع العلم ان المؤرخين قد استنسخا الكتاب بنفسيهما. وما فعله ابن
سعد هو انه نقل رواية الواقدي وكذلك نقله عنهما البلاذري.

2- اسلام اكيدر:

ذكرت كتب الحديث⁽³⁾ والمصادر التاريخية⁽⁴⁾ التي اوردت خبر المعاهدة "ان
خالد بن الوليد قدم باكيدر على رسول الله (ﷺ)، فحقن له دمه، وصالحه على
الجزية. ثم خلى سبيله، فرجع الى قريته" وبذلك يعني ان اكيدر لم يسلم بل بقى
مسيحياً كما يذكر ذلك ياقوت الحموي.⁽⁵⁾ وهناك آراء اخرى حاولت ان تعطي
تحليلاً او تبريراً للمعاهدة فيقول ابو عبيد.⁽⁶⁾ "قاراه (ﷺ) قد كان جعل لتقيف عند
اسلامهم شيئاً زادهم اياه، واراد اخذ من هؤلاء شيئاً من اموالهم عند اسلامهم وانما
وجه هذا عندنا - والله اعلم - ان اولئك جاءوا راغبين في الاسلام، غير مكرهين،
ولا ظهر على شيء من بلادهم، وأن هؤلاء لم يسلموا الا بعد غلبه من المسلمين
لهم، ولم يأمن غدرهم من المسلمين لهم، ولم يأمن غدرهم ان ترك لهم السلاح
والظهر والحصن، فلم يقبل اسلامهم الا على نزع ذلك منهم، وبمثل هذا عمل ابو
بكر في اهل الردة، حين اجابوا الى الاسلام بعد ان رجعوا اليه قسراً مقهورين".

(1) المغازي، ج-3، ص1030.

(2) الاموال، ص194-195.

(3) النجاري. صحيح البخاري، ج-3، ص213.

(4) ابن هشام، السيرة النبوية، ج-4، ص181، للطبري، تاريخ، ج-3، ص109، ابن القيم الجوزية، زاد

الجوزية، زاد المعاد في هدى خير العباد، ج-3، ص8. ابن كثير، السيرة النبوية، ج-4، ص30.

(5) معجم البلدان، ج-4، ص107.

(6) الاموال، ص196.

وفي رواية الواقدي⁽¹⁾ " ان خالد بن الوليد قد صالح اكيدر قبل ان جاء به الى رسول الله (ﷺ) على ألفي بعير، وثمانمائة رأس، وأربعمائة درع، وأربعمائة رمح" غير ان ابن حجر العسقلاني⁽²⁾ قد حاول ان يجمع بين جميع الآراء فقال "يظهر ان اكيدر صالح على الجزية كما قال ابن اسحق، ويحتمل ان يكون اسلم بعد ذلك كما يقول الواقدي، ثم ارتد بعد النبي (ﷺ) مع من ارتد كما قال البلاذري ومات على ذلك. الا ان الزرقاني⁽³⁾ يرد على من يرى اسلام اكيدر ويراه غير مثبت. ولا بد من القول ان عدم وضوح اسلام اكيدر وبقاءه مسيحياً يعود اصلاً الى ان النصرانية في حقيقة الامر لم تكن راسخة بين القبائل العربية فموقف الاخيرة من النصرانية كان ضعيفاً وقبيلة كلب لم تعتق جميعها النصرانية بل بعض بطونها وهي التي كانت تسكن دومه الجندل⁽⁴⁾، واكيدر الكندي كان في هذه المنطقة مع اخواله قبيلة كلب⁽⁵⁾ كلب⁽⁵⁾ وبقي متذبذباً بين النصرانية التي لم تترسخ لديه والاسلام الذي لم يؤمن به بل اعلن اسلامه بحد السيف. لذا بقت المصادر التاريخية على ما تقدم من آراء.

ولكن بالعودة الى السنة النبوية والفقهاء الاسلامي نجد ان من اسلم لا تؤخذ امواله ولا تؤخذ منه الجزية وانما تؤخذ منهم الزكاة، والزكاة محددة وواضحة عند المسلمين. اما اموال المسلم فلا تؤخذ لقوله (ﷺ) "أن القوم اذا اسلموا احرزوا اموالهم ودمائهم"⁽⁶⁾. وفي رواية لابي عبيد⁽⁷⁾ عن مصعب بن المقدم عن سفيان بن بن سعيد عن قابوس بن ابي ظبيان عن ابيه قال: قال رسول الله (ﷺ) "ليست على مسلم جزية" واكد الماوردي⁽⁸⁾ ان القوم اذا اسلموا تسقط عنهم الجزية.

(1) المغازي، جـ3، ص1027.

(2) الاصابة في تميز الصحابة، جـ1، ص126.

(3) شرح المواهب اللدنية، جـ3، ص362.

(4) ابن هشام، السيرة النبوية، جـ4، ص78.

(5) البلاذري، فتوح، ص74.

(6) مالك ابن انس، الموطأ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، مصر، 1951، جـ2، ص470.

(7) الاموال، ص47.

(8) الاحكام السلطانية والولايات الدينية، دار الكتب العلمية، بيروت، 1978، ص142.

كما جاء في المعاهدة ان لكم المعين^(*) بعد الخمس: وفي الاسلام يؤخذ الخمس من الغنائم لقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ، وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ السَّبِيلِ﴾⁽¹⁾ ويقول الشافعي⁽²⁾ في تفسير الغنيمة انها ما ما اخذ عنوة.

3- في نص المعاهدة لم يذكر لنا الشهود وذكر فقط "شهد الله" واحياناً شهد الله تعالى ومن حضر من المسلمين. بينما نعرف في معاهدات الرسول (ﷺ) كان يتم بذكر اسماء الشهود وهذه من ضمن مبادئ ابرام المعاهدات.

4- كما ذكر الواقدي⁽³⁾ ان رسول الله (ﷺ) قد ختم بظفره. وهذا ايضاً لم يعهد في معاهدات الرسول (ﷺ) حيث خاتمه عليه السلام المعروف انه بختم به رسائله ومعاهداته.

المضمون الاقتصادي للمعاهدة:

ابتداءً أن المعاهدة بين رسول الله (ﷺ) واكيدر قد سبقتها معاهدة اولية بين خالد بن الوليد واكيدر تضمنت دفع الاخير للمسلمين الاتي⁽⁴⁾:

1- من الابل	2000
2- الخيل	800
3- الدروع	400
4- الرماح	400

(*) المعين: قيل ماء معيون، ظاهر تراه العين جارياً على وجه الارض (ابن منظور، لسان العرب، جـ3، ص304).

(1) سورة الانفال آية: 41.

(2) احكام القرآن. جـ2، ص844-485.

(3) المغازي، جـ3، ص1030.

(4) المغازي، جـ3، ص1027.

ثم كتب رسول الله (ﷺ) كتابه لاكيدر فكان ذا مضامين اقتصادية حددت للمسلمين ما يأتي:

- 1- الضاحية من الضحل. قال ابو عبيد⁽¹⁾ فان الضاحية في كلام العرب كل ارض بارزه من نواحي الارض واطرافها "والضحل" القليل من الماء.
- بينما نجد ان ابن منظور⁽²⁾ يفسرها على ان الضاحية: الظاهرة البارزة من النخل الخارجة من العمارة التي لا حائل دونها.
- 2- "البور" الارض التي لم تحرث و"المعامي" البلاد المجهولة و"الاغفال" التي لا آثار بها⁽³⁾ وفي هذه الفقرة تكون جميع الاراضي غير مستقلة من احد مسبقاً.
- 3- "الحلقة" الدروع. وبعضهم يجعله السلاح كله. و"الحافر" الخيل وغيرها من ذات الحافر⁽⁴⁾ -الحصن- يعني حصنهم⁽⁵⁾، أي قراهم.

اما ما يتبقى لاهل دومة الجندل وفق المعاهدة. كاموال او شروط هي:

- 1- الضامنة من النخل التي معهم في المصر⁽⁶⁾ وتعني ما حمل النخل.⁽⁷⁾
- 2- المعين من المعمور- أي الماء الدائم الظاهر مثل العيون ونحوها والمعمور بلادهم التي يسكنونها.⁽⁸⁾
- 3- ثم تأتي بعد ذلك بعض الشروط حول كيفية تحصيل الصدقات أي الزكاة. حيث جاء بان "لا تعدل سارحتكم، والسارحة هي الماشية التي تسرح في المراعي بقول لا تعدل من مرعاها، لا تمنع منه، ولا تحشر في الصدقة الى المصدق،

(1) الاموال، ص 195-196.

(2) لسان العرب، ج 14، ص 478.

(3) ابو عبيد، الاموال، ص 196.

(4) ابو عبيد، الاموال، ص 196.

(5) ابو عبيد، الاموال، ص 196.

(6) ابو عبيد، الاموال، ص 196.

(7) ابن منظور، لسان العرب.

(8) ابو عبيد، الاموال، ص 196، وابن منظور، لسان العرب، ج 13، ص 304.

ولكنها تصدق على مياها ومراعيها، وقوله "لا تعد فاربتكم" يعني في الصدقة، أي لا تعد مع غيرها فتضم اليها ثم تصدق.⁽¹⁾ وذلك لأن الزكاة تكون حسب الاعداد لاكمال نصاب استحقاق الزكاة.

وجاء ايضاً ان لا يحضر عليكم النبات. أي لا يمنع عنهم الزرع وقد يقصد بها المراعي الا انه ذكر النبات في المعاهدة يعني اعفاء الزروع من الصدقة "لأن ثروة المنطقة بالذات كانت الثروة الحيوانية المتمثلة في قطعان الماشية والابل حيث يذكر انها كانت تغطي مراعي السماوة والواحات الخصبة الى شرق حوران وجنوبها وسواها من الواحات المنتشرة حول وادي القرى يتغلبها الكث والغنى"⁽²⁾.

ولابد ان نشير الى ان لهذه المعاهدة مضامين اقتصادية اخرى تكشف عنها اهمية موقع دومة الجندل ومحادثتها للروم وللقبائل التي تقطنها مثل قبيلة كلب وخطورة تحالفها مع الروم ضد المسلمين فلا بد ان نقول ان هذه المدينة كانت ذات اهمية اقتصادية حيث كانت سوقاً كبيراً وكانت بها الضافطة^(*) الذين يظلمون تجار الميرة والمتاع الى المدينة المنورة.⁽³⁾

ومن المناسب كذلك القول ان بعض المؤرخين⁽⁴⁾ قد اكدوا عقد المعاهدة بابراهيم نص مطابق تماماً لاكثر بنود معاهدة رسول الله (ﷺ) مع اكيذر. وهذه النصوص هي مع اهل دومه الجندل. وما يليها من طوائف كلب مع حارثة بن قطن.

(1) ابو عبيد، الاموال، ص196.

(2) دائرة المعارف، الاسلامية.

(*) الضافطة: هم الذين يجلبون الميرة والمتاع والمكاري وكانو يحملون الى المدينة الدقيق والزيت.

(3) الواقدي. المغازي، ج1، ص402. ابن سعد، الطبقات، ج2، ص62.

(4) ابن سعد، الطبقات، ج2، ص63، ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج1، ص134-135، "لنا الضاحية

الضاحية من البعل ولكم الضامنة من النخل، على الجارية العشر وعلى الغائر نصف العشر ولا تجمع

سارحتكم ولا تعد فاربتكم، نقيمون الصلاة لوقتها وتؤتون الزكاة بحقها، لا يحضر عليكم النبات ولا

يؤخذ منكم عشر البتات. لكن العهد والميثاق وعليكم النصح والوفاء ونمة الله ورسوله.

معاهدة آيله:

لما توجه رسول الله (ﷺ) الى تبوك من ارض الشام لغزو من انتهى اليه انه قد تجمع من الروم ولخم وجذام وغيرهم وذلك في سنة تسع من الهجرة لم يلق كيداً فاقام تبوك اياماً⁽¹⁾، فارسل رسله (ﷺ) الى بعض المناطق المجاورة والمهمة من الناحية العسكرية والاقتصادية لوقوعها على الطرق التجارية ولوجود اسواق مهمة لها علاقة بميرة المدينة وتجاريتها. فقد ارسل حريث بن زيد الخيل الطائي الى يحنة ابن رؤية⁽²⁾ في آيله^(*) وهي مدينة لليهود الا انها كانت مركزاً مسيحياً وكان حاكمها يوحنا بن رؤية اسقفاً نصرانياً⁽³⁾. وكتب رسول الله (ﷺ) معاهدة تدل الاشارات المتعلقة بالمسيحية فيها ان الكتاب كان موجهاً الى رجل نصارني. فهو بحكم منصبه كحاكم للمدينة كان يتحدث بلسان اليهود والنصارى جميعاً. وبما ان المنطقة واقعة على البحر وكان من اهلها صيادي السمك فان هؤلاء الصيادون كانوا طبقة ادنى في السلم الاجتماعي بالمقارنة بالافراد الذين يضمهم السياج القبلي، لذا يبدو ان المسيحيين كانوا هم الطبقة الحاكمة في آيله⁽⁴⁾ وقد اوردت المصادر التاريخية نصين للمعاهدة. فقد قال الواقدي⁽⁵⁾ " وكانت دومة وايله وتيماء^(**) قد خافوا النبي (ﷺ)، لما رأوا العرب قد اسلمت. وقدم يحنة بن رؤية على النبي (ﷺ) وكان ملك آيلة -

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص71.

(2) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص67.

(*) آيله، مدينة على ساحل بحر القلزم (الأحمر) مما يلي الشام، وقيل هي آخر الحجاز واول الشام بين القسطنطينية ومكة، تعد من بلاد الشام، (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص292).

(3) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص292.

(4) عون الشريف قاسم، دبلوماسية محمد، ص103.

(5) المغازي، ج3، ص1031.

(**) تيماء، بلد في اطراف الشام بين الشام ووادي القرى على طريق الشام ودمشق، (ياقوت، معجم، ج1، ص907).

واشفقوا ان يبعث اليهم رسول الله (ﷺ) كما بعث الى اكيدر وأقبل معه اهل جرباء واذرح. فاتوه فصالحهم وقطع عليهم الجزية، جزية معلومه - وكتب لهم كتاباً⁽¹⁾.

"بسم الله الرحمن الرحيم. هذا أمنة من الله ومحمد النبي رسول الله، ليحنه بن رؤية واهل أيله: لسفنهم وسائرهم في البر والبحر. لهم ذمة الله وذمة محمد رسول الله ولمن كان معه من اهل الشام واهل اليمن واهل البحر. ومن احدث حدثاً فانه لا يحول ماله دون نفسه، وانه طيب لمن اخذه من الناس. وانه لا يحل ان يمنعوا ماء يريدونه، ولا طريقاً يريدونه من بر وبحر. هذا كتاب جهيم بن الصلت وشرحبيل بن حسنة بأذن رسول الله (ﷺ)".

واورد ابو عبيد⁽²⁾ الكتاب باختلافات بسيطة حيث جاء فيه:

"بسم الله الرحمن الرحيم

هذه أمنة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنة بن رؤية، واهل ايله لسفنهم وسياراتهم، ولبحرهم، ولبرهم: ذمة الله وذمة محمد النبي ولمن كان معهم من كل مار من الناس، من اهل الشام واليمن واهل البحر فمن احدث حدثاً فانه لا يحول ماله دون نفسه، وانه طيبة لمن اخذه من الناس ولا يحل ان يمنعوا ماء يريدونه، ولا طريقاً يريدونها من براً وبحر". هذا كتاب جهيم بن الصلت، قال ابو عبيد: وجيهم اسم الكاتب.

اما الرواية الاخرى فقد اوردها ابن سعد⁽³⁾ وابن حديد⁽⁴⁾ قال: وكتب رسول الله (ﷺ) الى يحنه بن رؤية وسروات اهل ايله:

(1) الواقدي - المغازي، ج-3، ص1031. ابن حبان، كتاب الثقات، ج-1، ص141، (لقد اورد الطبري في تاريخه، ج-3، ص108، الخبر ولم يروِ نص الكتاب وكذلك الكلاعي في الاكتفاء، ج-2، ص385.

(2) الاموال، ص200.

(3) الطبقات الكبرى، ج-1، ص277-278.

(4) المصباح المضيئ، اشرف على طبعه شرف الدين احمد، مطبوعات دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الهند، 1397هـ-1977، ج-2، ص379-778.

"سلم انتم، فاني احمد اليكم الله الذي لا الله الا هو، فاني لم اكن لاقايتكم حتى اكتب اليكم فاسلم او اعط الجزية، واطلع الله ورسوله ورسول رسوله، واکرمهم، واکسهم كسوه حسنة غير كسوة الغزاة، واکس زیداً^(*) كسوة حسنة، فمهما رضيت رسلي فاني قد رضيت. وقد علم الجزية. فان اردتم ان يأمن البر والبحر فاطع الله ورسوله. ويمنع عنكم كل حق كان للعرب والعجم الا حق الله وحق رسوله. وانك ان رددتهم ولم ترضهم لا اخذ منكم شيئاً حتى اقاتلكم فاسبي الصغير واقتل الكبير، فاني رسول الله بالحق، أو من بالله وكتبه ورسوله وبالمسيح بن مريم انه كلمة الله، واني أو من به انه رسول الله وات قبل ان يمسمكم الشر فاني قد اوصيت رسلي بكم. واعط حرمة^(**) ثلاثة اوسق شعيراً. وان حرمة شفع لكم، واني لولا الله وذلك لم ارسلكم شيئاً حتى ترى الجيش. وانكم ان اطعتم رسلي فان الله لكم جار ومحمد ومن يكون منه. وان رسلي: شرحبيل^(***) وابي حرمة^(****) وحريث^(*****) بن زيد الطائي. فانهم مهما قاضوك عليه فقد رضيته. وان لكم نمة الله ونمة رسول الله. والسلام عليكم ان اطعتم، او جهزوا اهل مقنا الى ارضهم".

ويبدو من قراءة هذه الروايات ان الرواية الثانية كانت عبارة عن رسالة ارسلت الى يوحنه بن رؤبة⁽¹⁾. وهي غير المعاهدة التي كتبها رسول الله (ﷺ) حين

(*) زيد، غير معروف، ولم يذكر في نهاية المعاهدة لعله حريث بن زيد او حرمة بن زيد.

(**) حرمة بن زيد الانصاري، احد بني حارثة، (ابن الاثير، اسد الغابة، جـ1، ص397).

(***) شرحبيل ابن حسنة كان حليفاً لبني زهرة اسلم منذ البدء وهاجر واخوه الى الحبشة كان قائداً لاحد الجيوش التي سير للشام ولم يزل والياً على بعض نواحي الشام لعمر الى ان هلك في طاعون عمداً عام 18هـ، (ابن الاثير، اسد الغابة، جـ2، ص390).

(****) ابي بن كعب الانصاري الخزرجي احد كتّاب الرسول (ﷺ) (اسد الغابة، جـ1، ص49).

(*****) حريث بن زيد الطائي، ابن زيد الخيل اسلم وكان من الصحابة الكرام. شارك في حروب الردة مع خالد بن الوليد، (اسد الغابة، جـ1، ص399).

(1) الزرقاني، شرح المواهب اللدنية، جـ3، ص360.

قدم يوحنه الى رسول الله (ﷺ) حيث قال الواقدي⁽¹⁾: حدثني يعقوب ابن محمد الظفري بروايته قال: "رأيت يحنه بن رؤبة يوم أتى به الى النبي (ﷺ) عليه صليب من ذهب وهو معقود الناصية فلما رأى النبي (ﷺ) كفر^(*) واوماً برأسه واوماً اليه النبي (ﷺ)، ارفع رأسك. وصالحه يومئذ، وكساه رسول الله (ﷺ) برداً يمنية وامر له بمنزل عند بلال، وقد نقل الرواية ابن حديدة⁽²⁾.

لذا فاننا سنحدد دراستنا للرواية الأولى على اعتبار انها هي المعاهدة التي اعتمدت بين رسول الله (ﷺ) واهل ايلة ونبيين المضامين الاقتصادية لهذه المعاهدة.

1- قد امنت المعاهدة الطريق البحري والبري حيث السفن والقوافل السيارات وللمارة من الناس سواءاً من اهل الشام او اهل اليمن على اعتبار ان ايله نقطة اتصال بحري بين اليمن والشام وكذلك تقع على الطريق المار من اليمن والجزيرة الى الشام ومصر. وبهذا فقد امن انتقال الناس والبضائع كافة مما يسهل العمل التجاري المار عب ايله.

2- جاء في النص عبارة "فمن احدث حدثاً فانه لا يحول ماله دون نفسه، وانه طيب لمن اخذه من الناس" يبدو ان هنالك غموضاً معيناً في كلمة "حدث" لان الحدث يعدّ عملاً يستحق العقاب ولكن لم يتحدد نوع الحدث ليتحدد نوع العقاب سواءاً بالفقه الاسلامي او الاعراف السائدة بين الناس في تلك المنطقة. ولكن يبدو انه على علاقة بالعمل التجاري وامن الناس والقوافل. من القتل وقطع الطريق والسرقة. ولعدم التحديد نعتقد انه كان على وفق العرف السائد تكون العقوبة وان مال الشخص لا يحول من دون هذه العقوبة.

3- اباحت المعاهدة الماء والطريق للجميع.

(1) المغازي، ج-3، ص 1031-1032.

(*) كفر: التكفير، امياء النمي برأسه، والتكفير لاهل الكتاب ان يطأطي احداهم رأس لصاحبه كالتسليم

عندنا، والتكفير ان يضع يده او يديه على صدره، (ابن منظور، لسان العرب، ج-5، ص 150).

(2) المصباح المضيء، ج-2، ص 382.

4- إن الفقرات الثلاث في اعلاه قد اتاحت للمسلمين الانتقال بحرية وتأمين الطريق التجاري المار عبر ايله الى المدينة المنورة خاصة وان للمسلمين تجارة مع الشام ومصر وان ميرة المدينة كانت تمر في هذه المنطقة.

5- لم يحدد في المعاهدة مقدار الجزية الا ان المؤرخين⁽¹⁾ قد ذكروا ان رسول الله (ﷺ) قد وضع الجزية على اهل ايله مقدارها ثلاثمائة دينار كل سنة، وكانوا ثلاثمائة رجل.

6- جاء في المعاهدة: "وانه طيب لمن اخذه من الناس" يفسر ابن الاثير⁽²⁾، ان السبي الطيبة هو الذي يؤخذ طبقاً لقوانين الحرب دون غدر او عدم التزام بعهد ويضيف الى هذا التفسير الزرقاني⁽³⁾ ان هذا السبي الطيب حلال. وهذا يعطي للمتعهدين اذا دخلوا حرباً مع أي جهة مما لا يناقئ نصوص هذه المعاهدة فان ما أخذوه من سبي حلالاً لهم وليس لاحد علاقة به.

معاهدة الرسول (ﷺ) مع اهل جرباء^(*) واذرح^()**

عندما قدم يحنه بن روبة صاحب ايلة على النبي (ﷺ) بتبوك قدم معه اهل جرباء واذرح. فاعطوه الجزية وكتب رسول الله (ﷺ) لأهل جرباء واذرح كتاباً جاء فيه: "من محمد النبي رسول الله لأهل جرباء واذرح، انهم امنون بالله وامان محمد، وان عليهم مائة دينار في كل رجب، وافيه طيبة والله كفيل عليهم"⁽⁴⁾.

(1) الواقدي، المغازي، جـ3، ص1031، البلاذري، فتوح البلدان، ص71، ابن الاثير، الكامل، جـ2، ص991، ابن حديدة الانصاري، المصباح المضيء، جـ2، ص383.

(2) البداية والنهاية، جـ1، ص75.

(3) شرح المواهب اللدنية، جـ3، ص360.

(*) جرباء. موضع من اعمال عمان بالبقاع من ارض الشام قرب جبال الشراة من ناحية الحجاز، (ياقوت الحموي، معجم البلدان، جـ2، ص118).

(**) اذرح، بلد من اطراف الشام من اعمال الشراة من نواحي البلقاء وعمان مجاورة لارض الحجاز، (ياقوت معجم البلدان، جـ1، ص129).

(4) الواقدي- مغازي، جـ3، ص1032، ابن سعد، الطبقات، جـ1، ص290. ابن حديدة، المصباح المضيء، جـ2، ص382.

كما جاءت نصوص هذه المعاهدة متفردة لكل منطقة. منفصلة عن الاخرى فقد اورد المقرئزي⁽¹⁾ كتاب لاهل جرباء جاء فيه: "هذا كتاب من محمد النبي رسول الله لاهل جرباء. انهم امنون بآمان الله وآمان محمد، وان عليهم مائة دينار كل رجب وافيه والله كفيل". واورد المؤرخون نص الكتاب الى اهل اندرح كان نصه "بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد النبي (ﷺ) لاهل اندرح، انهم آمنون بآمان الله وآمان محمد، وان عليهم مائة دينار كل رجل وافيه طيبة، والله كفيل عليهم بالنصح والاحسان للمسلمين، ومن لجأ اليهم من المسلمين من المخافة والتعزيز واذا خشوا على المسلمين وهم امنون، حتى يحدث اليهم محمد قبل خروجه.⁽²⁾

وعند تحليل ما جاء في هذه المعاهدة نجد المضمون الاقتصادي سواءً في النص الوارد للمنطقين او لكل منهما على انفراد واضحاً كما يأتي:

1- "ان عليهم مائة دينار تدفع في شهر رجب من كل عام، وان هذا المبلغ هو الجزية^(*) ويتبين من ذلك ان عدد الرجال هو مائة أي لكل رجل دينار ونستدل بذلك على ما تقدم في معاهدة ايله. او كما جاء في قول معاذ بن جبل عندما ارسله النبي (ﷺ) الى اليمن فقال: بعثني رسول الله (ﷺ) الى اليمن وأمرني ان أخذ من كل حالم ديناراً او عدله معامز"⁽³⁾.

ولقد اورد البلاذري⁽⁴⁾ "ان رسول (ﷺ) صالح اهل اندرح على مائة دينار في كل رجب وصالح اهل الجرباء على الجزية وكتب لهم كتاباً وبهذا فقد حدد

(1) امتاع الاسماع، جـ1، ص468.

(2) الواقدي- مغازي، جـ3، ص1032، ابن سعد، الطبقات، جـ1، ص290. ابن حبان، كتاب الثقات، ص141. ابن حديدة، المصباح الضي، جـ2، ص382-383.

(*) الجزية.. وسنرد بحثاً مفصلاً في نهاية هذا الفصل عن الجزية.

(3) النسائي، السنن، ص26، يحيى بن آدم، الخراج، تحقيق: احمد محمد شاكر، المطبعة السلفية القاهرة، 1384هـ، ص68.

(4) فتوح البلدان، ص71.

الجزية على اهل اذرح بمائئة دينار بينما لم يحدد مقدار جزية اهل الجرباء، بينما يذكر ابن حديدة⁽¹⁾. أن اذرح فتحت صلحاً على عهد رسول الله (ﷺ) وكانت تؤدي اليه الجزية وهم يهود على ساحل البحر.

2- فرض على اهل المدينتين النصح للمسلمين ان لجأوا اليهم من مخافة وتعزيز- والتعزيز هنا بمعنى المساعدة. لذلك فانه اصبح للمسلمين ملجأ يسأون اليه ليساعدهم وينصحبهم عند حاجتهم لذلك وهذه الحاجة قد تكون في الحرب اذا ما هوجم المسلمين او بالسلم عند مرور تجارتهم في هذه المنطقة. وبما ان المسلمين فرضوا الجزية فان هذا يعني ان على المسلمين حماية اهل اذرح والجرباء مقابل الجزية مما يعني ان الجانب الاقتصادي واضح في هذه الفقرة في تأمين سيل القوافل التجارية وطرقها ومساعدة التجار على مرور بضاعتهم.

معاهدة مع اهل مقنا^(*):

لقد صالح رسول الله (ﷺ) اهل مقنا. وكتب لهم بذلك كتاباً رواة ابن سعد⁽²⁾ وابن حديدة⁽³⁾ جاء فيه "وكتب رسول الله (ﷺ) الى بني جنبه وهم يهود بمقنا، والى اهل مقنا، ومقنا قرب ايله: اما بعد فقد نزل على ايتكم راجعين الى قريبتكم فاذا جاءكم كتابي هذا فانكم امنون لكم نمة الله ونمة رسوله وان رسول الله غافر لكم سيئاتكم وكل ذنوبكم وان لكم نمة الله ونمة رسوله لا ظلم عليكم ولا عدي وان رسول الله جاركم لما منع منه نفسه فان لرسول الله يزكم وكل رقيق فيكم الكراع والحلقة الا ما عفا عنه رسول الله او رسول رسول الله وان عليكم بعد ذلك ربع ما

(1) المصباح المضيء، جـ2، ص383-384.

(*) مقنا: مدينة قرب ايلة، (جنوب ايله على ساحل خليج العقبة)، ياقوت الحموي، معجم البلدان، جـ5، ص178.

(2) الطبقات، جـ1، ص290.

(3) المصباح المضيء، جـ2، ص379-381.

اخرجت نخلكم وربيع ما صادت عروكم وربيع ما اغتزل نساؤكم وانكم برئتم بعد من كل جزية او سخرة فان سمعتم واطعتم فان على رسول الله ان يكرم كريمكم ويعفو عن مسيئكم. اما بعد فالى المؤمنين والمسلمين من اطلع اهل مقنا بخير فهو خير له ومن اطلعهم بشر فهو شر له وان ليس عليكم اميراً الا من انفسكم او من اهل رسول الله والسلام."

وقد اورد البلاذري⁽¹⁾ هذه المعاهدة وقدم لها بانه اخبره بعض اهل مصر وانه رأى كتابهم بعينه في جلد احمر دارس الخط فنسخه واملى نسخه.

"بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله الى بني حبيبة، واهل مقنا سلم انتم فانه انزل على انكم راجعون الى قريتم، فاذا جاءكم كتابي هذا فانكم آمنون ولكم ذمة الله وذمة رسوله، الله قد غفر لكم ذنوبكم، وكل دم ابتعتم به لا شريك لكم في قريتم الا رسول الله. او رسول رسول الله. وانه لا ظلم عليه ولا عدوان، وان رسول الله (ﷺ) يجيركم بما يجير منه نفسه فان لرسول الله بزتكم ورقيقكم والكراع والحلقة الا ما عفا عنه رسول الله او رسول رسول الله. وان عليكم بعد ذلك ربيع ما اخرجت نخلكم وربيع ما صادت عروكم، وربيع ما اغتزلت نساؤكم. وانكم قد شريتم بعد ذلك ورفعكم رسول الله (ﷺ) عن كل جزية وسخرة. فان سمعتم واطعتم فعلى رسول الله ان يكرم كريمكم ويعفو عن مسيئكم. ومن ائتم في بني حبيبة، واهل مقنا من المسلمين خيراً فهو خيراً له. ومن اطلعهم بشر فهو شر له. وليس عليكم اميراً الا من انفسكم او من اهل بيت رسول الله (ﷺ)، وكتب علي بن ابو طالب من سنة تسع.

وفي دراسة الروايتين نجد ان هنالك اختلافات قليلة ومضمونها واحد ومع ذلك فأنا نورد بعض الملاحظات على النص في هذه المعاهدة منها:

(1) فتوح البلدان، ص 71-72.

1- من حيث السند يذكر البلاذري في نصه "اخبرني بعض اهل مصر انه رأى كتابهم بعينه في جلد احمر دارس الخط فنسخه واملى نسخته". وفي هذا ضعف اذ لم يحدد المصدر بل جاء جماعي "بعض اهل مصر" وأن الكتاب دارس الخط مما يمكن ان يكون غير واضح وتأتي بعض المفردات او الجمل من الناسخ وليس كما هي في الاصل.

2- جاء في نص المعاهدة "وان رسول الله قد غفر لكم ذنوبكم وكل دم اتبعتم به" ان هذه الجملة تتعارض مع ما جاء في القرآن الكريم من ان الذي يغفر الذنوب هو الله سبحانه وتعالى لقوله **وَعَلَىٰ** **﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ إِلَّاهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾** (1) وقوله تعالى: **﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴾** (2) وجاء في الذكر الحكيم: **﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾** (3) وبهذا فلن يخالف رسول الله (ﷺ) امر ربه العزيز القدير.

3- جاء في النص الذي اوردته البلاذري- وكتب علي بن ابو طالب في سنة تسع. فقد اورد الطبري (4) وابن الاثير (5) وابن حبان (6) ان علي بن ابي طالب كان قد خلفه رسول الله (ﷺ) على اهله في غزوة تبوك ولم يكتب لأهل مقنا انما كان في غزوة تبوك على ما هو مذكور ولا خلاف ان علياً لم يكن مع النبي (ﷺ) في غزوة تبوك فكيف ينسب هذا الكتاب وفي هذا كفاية. (7)

(1) سورة آل عمران، آية: 135.

(2) سورة غافر الآية: 3.

(3) سورة التوبة الآية: 8.

(4) تاريخ الرسل والملوك، ج-3، ص103.

(5) الكامل في التاريخ، ج-2، ص190.

(6) كتاب الثقات، ج-1، ص140.

(7) فتوح البلدان، هامش، ص72.

ويتضح المضمون الاقتصادي في هذه المعاهدة من خلال ما يأتي:

1- لرسول الله (ﷺ) بركم: يعني بزمهم الذي يصلحون عليها في صلحهم قال الجوهري: بزة ببزة بزاً: سلبه وفي المثل من عزيز أي من غلب اخذ السلب وابتزرت الشيء أي استلبته: والبز من الثياب: امتعه البزاز: والبز السلاح ايضاً⁽¹⁾.

2- ورقيقهم: الرق- بالكسر: من الملك والعبودية، والشيء الرقيق ايضاً: ويقال للارض اللينة: رق.⁽²⁾

3- والحلقة: ما جمعت الدار من سلاح او مال.

4- ربع ما اخرجت نخلكم: وهي التمر وكل ما تخرجه النخلة من سعف وغيرها.

5- ربع ما صادت عروكم: والعروك خشب يلقي في البحر يركبون عليها فيلقون شباكهم يصيدون السمك⁽³⁾ والعروك جمع عرك بالتحريك وهم الذين يصيدون السمك وقيل للملاحين عرك لأنهم يصيدون السمك، وليس بأن العرك اسم لهم.⁽⁴⁾

6- وربع ما اغتزل نساؤكم. أي ما يغزل النساء الصوف والشعر والوبر.

اما ما حددته المعاهدة لأهل مقنا من الامور الاقتصادية فهي.

1- برائتهم من الجزية. أي ان رسول الله (ﷺ) لم يحدد جزية محددة على الرؤوس كما فعل مع اهل ايلة وانما اخذ من انتاجهم نسبة ومعلوم ان الجزية لم تحدد بقرار بشكل نهائي.

وكذلك لا سخره عليهم أي ان لا يعملوا للمسلمين من دون اجر فيما اذا استخدمهم لاي عمل.

(1) ابن حنبل، المصباح المضيء، ج2، ص381.

(2) ابن حنبل، المصباح المضيء، ج2، ص381.

(3) ابن حنبل، المصباح المضيء، ج2، ص381.

(4) ابن منظور، لسان العرب، ج10، ص467.

ولابد من الإشارة الى ان الدكتور محمد حميد الله قد نقل رواية اخرى عن معاهدة مقنا وقد وجد نص هذه المعاهدة مكتوباً بالخط العبراني واللغة العربية في مخطوطة كنيزة مصر وهي الان في جامعة كيبردج وقد نشرت صورتها الشمسية في مجلة Jewish Quarterly في عام 1903م ص167-181 وهذا نصها.

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد رسول الله لحنيننا، ولاهل خير والمقنا ولذراريهم، ما دامت السموات على الارض، سلام انتم، اني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو، اما بعد: فإنه انزل على الوحي انكم راجعون الى قراكم وسكنى دياركم، فارجعوا آمنين بأمان الله وامان رسوله، ولكم نمة الله ونمة رسوله على انفسكم، ويدنكم، واموالكم، ورقيقكم، وكل ما ملكت ايمانكم، وليس عليكم اداء جزية، ولا تجزلكم ناصية، ولا يطأ ارضكم جيش، ولا تحشدون ولا تحشرون ولا تعشرون ولا تظلمون، ولا يجعل احد عليكم رسماً، ولا تمنعون من لباس المتققات والملونات، ولا من ركوب الخيل ولباس اصناف السلاح، ومن قاتلكم فقاتلوه، ومن قتل من حربكم فلا يقاد به احد منكم ولا له دية. ومن قتل منكم احد المسلمين تعمداً فحكمه حكم المسلمين، ولا يفترى عليكم بالفحشاء، ولا تنزلون منزلة اهل الذمة، وان استعنتم تعانون وان استرفدتم ترفدون. ولا تطالبون ببيضاء ولا صفراء ولا سمراء ولا كراع ولا حلقة ولا شد الكشتيز ولا لباس المشهرات، ولا يقطع لكم شسع نعل، ولا تمنعون دخول المساجد، ولا تحجبون عن ولاية المسلمين، ولا يولى عليكم وآل الا منكم او من اهل بيت رسول الله، ويوسع لجنائزكم الا (الى) ان نصير الى موضع الحق اليقين، وتكرموا لكرامتكم ولكرامة صفية ابنة عمكم، وعلى اهل بيت رسول الله وعلى المسلمين ان تكرم كريمكم ويعفوا عن مسيئكم. ومن سافر منكم وهو (فهو؟) في امان الله وامان رسوله، ولا اكراه في الدين، ومن منكم اتبع ملة رسول الله ووصيته، كان له ربع ما امر به رسول الله لاهل بيته، تعطون عن عطاء قریش وهو خمسون ديناراً، ذلك بفضل مني عليكم، وعلى اهل بيت رسول الله وعلى

المسلمين الوفاء بجمع ما في هذا الكتاب، فمن اطلع لحنينا واهل خير والمقنا بخير فهو خيراً له ومن اطلع له بـ [شر] فهو شر له، ومن قرأ كتابي هذا، ان قرئ عليه وغير او خالف شيئاً مما فيه. فعليه لعنة الله ولعنة اللاعنين من [الملائكة] والناس اجمعين، وهو برئ من ذمتي وشفاعتي يوم القيامة وانا خصمه، ومن خصمني فقد خصم الله، ومن خصم الله فهو في النار والـ [...] ـة وبئس المصير. شهد [السلة] الذي لا آله الا هو هو و[كفى] به شهيداً وملائكته [حمله] عرشه ومن حذر من المسلمين. وكتب علي بن ابو [ا] طالب بخطه ورسول الله يملئ عليه حرفاً حرف. يوم الجمعة لثالث [] ليال خلت من رمضان خمس مضت من الهجرة شهد [عمار] بن ياسر وسلمان الفارسي [1] مولى رسول الله وابو ذر الغفاري.⁽¹⁾

المعاهدة مع نصارى نجران:

جاء وفد نصارى نجران الى رسول الله (ﷺ) قد دعاهم الى الاسلام فلم يسلموا ودعاهم الى المباحلة ولم يباهلوا ثم صالحهم (ﷺ) وكتب لهم كتاباً جاء فيه.

"بسم الله الرحمن الرحيم. هذا ما كتب محمد النبي رسول الله (ﷺ) لأهل نجران، اذا كان عليهم حكمة في كل ثمرة، وفي كل صفراء وبيضاء ورقيق، فأفضل ذلك عليهم، وترك ذلك كله لهم، على ألفي حلة من حلل الاواقي، في كل رجب الف حلة، وفي كل صفر الف حلة، مع كل حلة اوقية من الفضة، فما زادت على الخراج، او نقصت على الاواقي فبالحساب، وما قضوا من دروع، او خيل او ركاب، او عروض اخذ منهم بالحساب. وعلى نجران مؤنة رسلي، ومتعتهم ما بين عشرين يوماً فما دون ذلك، ولا تحبس رسلي فوق شهر. وعليهم عارية ثلاثين

(1) الوثائق السياسية، ص 93-95، ونقلها عنه المفتي عتيق الرحمن العثماني - المعاهدات في العهد النبوي، مجلة للمؤرخ العربي العدد 16 لسنة 81، ص 295-296، ولا يحتاج هذا النص لاثبات تزوره جملة وتفصيلاً.

درعاً، وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً. اذا كان كيد باليمن دون معذرة وما هلك مما اعاروا رسلي من دروع او خيل او ركاب او عروض، فهو ضمير على رسلي، حتى يؤدوه اليهم ولنجران وحاشيتها جوار الله ونمه محمد النبي رسول الله، على اموالهم، وانفسهم، وملتهم. وغائبهم وشاهدتهم، وعشيرتهم، وبيعهم، وكل ما تحت ايديهم من قليل او كثير، لا يغير اسقف من اسقيته ولا راهب من رهبانيته ولا كاهن من كهانته، وليس عليهم دية ولادهم جاهلية ولا يحشرون ولا يعشرون، ولا يطاء ارضهم جيش. ومن سأل منهم حقاً، فبينهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين بنجران.

ومن اكل ربا من ذي قبل، فذمني منه بريئه، ولا يؤخذ رجل منهم بظلم آخر. ولهم على ما في هذا الكتاب جوار الله، ونمه محمد رسول الله حتى يأذن الله بأمره، فانصحوا واصلحوا ما عليهم غير متقلين بظلم.

شهد ابو سفيان بن حرب، وغيلان بن عمرو، ومالك بن عوف من بني النضر، والاقرع ابن حابس الحنظلي، والمغيرة بن شعبه. وكتب لهم هذا الكتاب، عبد الله بن ابي بكر.⁽¹⁾

الا ان بعض المؤرخين⁽²⁾ اورد نصاً مختصراً للمعاهدة جاء فيه

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب النبي محمد رسول الله لاهل نجران:

اذا كان عليهم حكمه ان في كل سوداء وبيضاء وصفراء وثمرة ورقيق. وافضل عليهم وترك لهم على الف حلة. في كل صفر الف حلة، وفي كل رجب الف حلة، كل حلة اوقية. ما زاد الخراج او نقص فعلى الاواق بحساب، وما قضوا

(1) ابي يوسف، يعقوب بن ابراهيم. كتاب الخراج، المطبعة السلفية، القاهرة، ط2/1382، وجاءت بشيء من الاختلاف في بعض الكلمات عند اللاتري، فتوح البلدان، ص76-77، ابن حديدة، المصباح المضيء، ج2، ص285-286، ومحمد حميد الله- الوثائق السياسية، ص140-142.

(2) ابي عبيد، الاموال، ص188، محمد حميد الله، الوثائق السياسية، ص144-145.

من ركاب او خيل او درع اخذ منهم بحساب، وعلى نجران مئوي رسل عشرين ليلة فما دونها.

وعليهم عارية ثلاثين فرساً، وثلاثين بعيراً، وثلاثين درعا اذا كان كيد باليمن دون معذرة. وما هلك مما اعاروا رسل فهو ضمان على رسل حتى يؤدوه اليهم. ولنجران وحاشيتها نمة الله ورسوله على نمائهم واموالهم وملتهم وبيعهم ورهبانيتهم واساقفتهم، وشاهدتهم وغائبهم، وكل ما تحت ايديهم من قليل او كثير على ان لا يغير اسقفاً من سقيفاء ولا واقفاً من وقيفاء، ولا راهباً من رهبانته وعلى ان لا يحشروا ولا يعشروا، ولا يطاء ارضهم جيش، ومن سأل منه حقاً فالنصف بينهم بنجران. وعلى ان لا يأكلوا الربا فمن اكل الربا من ذي قبل فذمتي منه بريئة وعليهم الجهد والنصح فيما استقبلوا غير مظلومين ولا معنوف عليهم. شهد عثمان بن عفان، ومعقيب وكتب.

غير ان اليعقوبي⁽¹⁾ ذكر المعاهدة باختصار شديد واختلاف واضح جاء فيها: (بسم الله الرحمن الرحيم: هذا كتاب من النبي محمد رسول الله لنجران وحاشيتها اذا كان له عليهم حكمه في كل بيضاء وصفراء وثمره ورقيق كان افضل ذلك كله لهم غير الف حلة من من حل الاواقي قيمة كل حلة اربعون درهماً فما زاد او نقص فعلى هذا الحساب، الف حلة في صفر والفي في رجب، وعليهم ثلاثون ديناراً مئواه رسل شهرافاً فوق. وعليهم في كل حرب كانت باليمن دروع عارية مضمونة لهم بذلك جوار الله ونمة محمد. فمن اكل الربا منهم بعد عامهم هذا فذمتي منه بريئة) فقال العاقب يا رسول الله انا نخاف ان تأخذنا بجناية غيرنا قال فكتب ولا يؤخذ احد بجناية احد غيره، شهد على ذلك عمر وبن العاص والمغيرة بن شعبة وكتب علي بن ابي طالب.

(1) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص73.

ان القارئ لهذه النصوص التي اوردتها المراجع التاريخية يستخلص بعض الملاحظات منها.

1- ان الاختلاف الموجود بين بعض الكلمات والجمل لا يغير من المعنى شيء حيث جميعها تؤكد ان الرسول (ﷺ) فرض عليهم جزية محددة ومساعدة المسلمين في حال حدوث معركة في ارض اليمن.

2- هنالك اختلاف واضح وعدم اتفاق على الشهود حيث اختلفت اكثر الروايات عن مثيلاتها فجاءت اسماء بعض الشهود التي لم تذكر في نص آخر.

3- اختلفت الروايات في كاتب المعاهدة فذكر ان الكاتب كان عبد الله ابن ابي بكر (1) ومعيب (2) وعلي بن ابي طالب (3). غير ان البلاذري (4) نقل لنا رواية عن يحيى بن ادم. قال: وقد رأيت كتابا في ايدي النجرانيين كانت نسخته شبيهة بهذه النسخة وفي اسفله، وكتب علي بن ابي طالب. ولا ادري ما اقول.

ان دراسة هذه المعاهدة توضح لنا مضمونها الاقتصادي فتبدو وكأنها معاهدة اقتصادية بينودها كافة حيث تتضمن ما يأتي:

1- فرضت ضريبة مقدارها الف في حلة تدفع الف في شهر صفر والـ ألف في شهر رجب وقد قال ابو يوسف (5) "وهذه الحل المسماة هي الواجبة على ارضهم وعلى جزية رؤسهم تقسم على رؤوس الرجال الذين لم يسلموا وعلى كل ارض من اراضي نجران. وان كان بعضهم قد باع ارضه او بعضها من مسلم

(1) ابي يوسف، الخراج، ص72-73، البلاذري، فتوح البلدان، ص76-77. ابن حيدة- المصباح المضيء، ج2، ص285-286.

(2) ابي عبيد الاموال، ص188.

(3) اليعقوبي، تاريخ ج2، ص73.

(4) البلاذري، فتوح البلدان، ص77.

(5) الخراج، ص75.

او ذمي او تغلبي. والمرأة والصبي في ذلك سواء في ارضهم. فأما جزية رؤوسهم فليس على النساء والصبيان شيء".

وقال ابو عبيد⁽¹⁾: قوله "كل حلة اوقية" يقول قيمتها اوقية^(*). وقوله "فما زاد الخراج او نقص فعلى الاواقي" يعني الخراج الحلل. يقول اذا نقصت عن الالفين او زادت في العدد اخذت بقيمة الالف اوقيه. فكان الخراج انما وقع على الاواقي ولكنه جعلها حلاً لأنها تسهل عليهم من المال.

وقد حددت المعاهدة ان تدفع الاموال بالفضة او من خلال الانتاج الزراعي او الثروة الحيوانية وتقيم على اساس اسعارها بما يعادل الف حلة فضة.

2- على اهل نجران ان يمدوا المسلمين الذين يمرون بهم بالمؤن كحقوق للضيافة وحددت مدة الضيافة في بعض الرويات بعشرين يوماً او دونها او شهراً او لا يتعدى الشهر. أي ان تكون هنالك ضيافة للمسلمين على اهل نجران.

3- ان تقدم نجران اعارة محددة بثلاثين درعاً وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً وفي روايات ثلاثين رمحاً ايضاً على ان هذه الاعارة مشروطة بالحرب وما يسببها من كيد ومعرفة.

وامام هذه الواجبات الاقتصادية التي يدفعها اهل نجران الى المسلمين هناك حقوق ضمنيتها هذه المعاهدة لهم وهي:

1- لهم ذمة الله وذمة رسوله على اموالهم وبيعهم وكل ما تحت ايديهم من قليل او كثير. لذلك (لم تتعرض اموال اهل الذمة من الناحية الشرعية لاية ظرائب اخرى خاصة بهم)⁽²⁾.

(1) الاموال، ص190.

(*) اوقية: جمعها اواق، وزن عشر دراهم وخمسة اسباع الدرهم (الخوارزمي- مفاتيح العلوم، ص11). وتساوي 12/1 من الرطل (هنتس- المكايل والاوزان الاسلامية- ترجمة خالد العسلي- الاردن، 1970، ص19).

(2) ابن قيم الجوزية، شمس الدين ابو عبد الله محمد بن ابي بكر: احكام اهل الذمة. نشره صبحي الصالح، دمشق، 1961م، ج1 ص140-149.

2- ضمان باعادة كل ما يعيرونه للمسلمين بعد الانتهاء من السبب الذي اعيرت للمسلمين بموجبه وان تلف منها شيء قيد فعون ثمنه لأنهم ضامنين له.

3- ان لا يعشرون، أي ان لا يدفعوا عشر انتاجهم من المحاصيل التي تزرع لديهم. وان لا يحشرون في المعارك وهذا الحشر يكلفهم اموال بالتأكيد من دواب وسلاح ومؤن.

4- ان لا يظلمون وان تدفع لهم حقوقهم كاملة. وان لا يؤخذ احداً منهم بظلم آخر وربما كان هذا في الديون والحقوق والالتزامات المالية.

وهناك شرط لا يستفيد المسلمون فائدة اقتصادية مالية، فقد تبرئ منها رسول الله (ﷺ) الا وهو اكل الربا. والربا مسألة اقتصادية مهمة في المعاملات المالية والتجارية حرمة الاسلام لذلك وضعه رسول الله (ﷺ) لأحد الشروط التي يخرج فيها النجراني من المعاهدة لذلك اجلدهم عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) عندما مارسوا الربا⁽¹⁾.

ولابد من الاشارة هنا الى ان هذه المعاهدة بقيت سارية المفعول واكدها الخلفاء الراشدون⁽²⁾ وومن جاء بعدهم. حتى بعد اجلاءهم الى العراق والشام.

معاهدة ثقيف^(*):

- 1- "بسم الله الرحمن الرحيم".
- 2- هذا كتاب من محمد النبي رسول الله (ﷺ) لثقيف.
- 3- كتب: ان لهم ذمة الله الذي لا الله الا هو، وذمة محمد بن عبد الله النبي على ما كتب في هذه الصحيفة:

(1) ابن قيم الجوزية، شمس الدين ابو عبد الله محمد بن ابي بكر: احكام اهل الذمة. نشره صبحي الصالح، دمشق، 1961م، جـ 1 ص 140-149.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص 77.

(*) قسمت المعاهدة الى مواد حسب ما جاء عند محمد حميد الله. الوثائق النبوية ص 237-238. وذلك لسهولة دراستها.

- 4- ان واديههم حرام محرم لله كله، عضاهه وحيدته وظلم فيه وسرق فيه او اساءه.
- 5- وتقيف احق الناس بوج، ولا يعبر طائفهم ولا يدخله عليهم احد من المسلمين يغلبهم عليه وما شاءوا احدثوا في طائفهم في بنيان او سواه بواديههم.
- 6- ولا يحشرون ولا يعشرون ولا يستكروهن بمال ولا نفس.
- 7- وهم امة من المسلمين، يتولجون من المسلمين حيث ما شاءوا، واين ما تولجوا ولجوا.
- 8- وما كان لهم من اسير فهو لهم، هم احق الناس به حتى يفعلوا به ما شاؤا.
- 9- ما كان لهم من دين في رهن فبلغ اجله فإنه لواط^(*) مبراً من الله. وما كان من دين في رهن وراء عكاظ فإنه يقضي الى عكاظ برأسه.
- 10- وما كان لتقيف من دين في صحفهم اليوم الذي اسلموا عليه في الناس فإنه لهم.
- 11- وما كان لتقيف من وديعه في الناس او مال او نفس غنمها مودعها او اضاعها الا فإنها موداه.
- 12- وما كان لتقيف من نفس غائبة او مال فان له من الامن ما لشاهدتهم. وما كان لهم من مال بليه فان من الامن ما لهم بوج.
- 13- وما كان لتقيف من حليف او تاجر فان له مثل قضية امر تقيف.
- 14- وان طعن طاعن على تقيف او ظلمهم ظالم، فإنه لا يطاع فيهم في مال ولا نفس، وان الرسول ينصرهم على من ظلمهم والمؤمنون.
- 15- ومن كرهوا ان يلج عليهم من الناس فاه لا يلج عليهم.
- 16- وان السوق والبيع بافنية البيوت.
- 17- وانه لا يمر عليهم الا بعضهم على بعض، على بني مالك اميرهم، وعلى الاحلاف اميرهم.
- 18- وما سقت تقيف من اعناب قریش فان شطرها لمن سقاها.

(*) لواط: الربا.

19- وما كان لهم من دين في رهن لم يلط فان وجد اهله قضاء قضوا، وان لم يجد قضاء فانه الى جمادي الاولى من عام قابل. فمن بلغ اجله فلم يقضه فانه قد لاطة.

20- وما كان لهم في الناس من دين فليس عليهم الا رأسه.

21- وما كان لهم من اسير باعه ربه فان له بيعه. وما لم يبع فان فيه ست فلائص، نصفان حقاق وبنات لبون كرام سمان.

22- ومن كان له بيع اشتراه فان له بيعه.

لقد اورد هذه المعاهدة ابو عبيدة⁽¹⁾ ويبدو ان لما فيها من احكام شرعية هو السبب حيث ان كتاب الاموال هو كتاب فقه وليس تاريخ لذلك حرص ابي عبيد ان يذكر هذه المعاهدة بينما لا نجد ذلك في كتب السيرة والتاريخ الا بذكر شيء بسيط كما هو الحال عند ابن هشام⁽²⁾ وابن سعد⁽³⁾ وذكر ان رسول الله (ﷺ) كتب لوفد ثقيف كتاباً ولا يذكر أي تفاصيل اخرى في بعض المصادر التاريخية مثل الواقدي⁽⁴⁾ والبلاذري⁽⁵⁾ والطبري⁽⁶⁾ وابن حبان⁽⁷⁾ وذكرت ان خالد بن سعيد بن العاص هو الذي كتب الكتاب. اما المراجع التاريخية فقد جاءت المعاهدة كاملة عند محمد حميد الله⁽⁸⁾ وعون قاسم الشريف⁽⁹⁾.

(1) الاموال، ص 190.

(2) السيرة النبوية.

(3) الطبقات الكبرى، ج 2، ص 33-34.

(4) المغازي، ج 3، ص 967.

(5) انساب الاشراف، ج 1، ص 467، فتوح البلدان، ص 67.

(6) تاريخ الرسل والملوك، ج 3، ص 99.

(7) كتاب النقات، ج 1، ص 148.

(8) مجموعة الوثائق النبوية، ص 237.

(9) دبلوماسية محمد، ص 265.

المضمون الاقتصادي للمعاهدة:

1- في المادة الرابعة "ان واديعهم حرام محرم لله كله، عضاهه وحيدة وظلم فيه وسرق فيه او اساءه" لقد ذكر ابو عبيد⁽¹⁾ نص آخر يحرم فيه الطائف جاء في الكتاب "بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب من محمد النبي رسول الله الى المؤمنين. ان عضاه وج وصيده لا يعضد، ولا يقتل صيده، فمن وجد بفعل شيئاً من ذلك فانه يجلد وتترع ثيابه. ومن تعدى ذلك فانه يؤخذ فيبلغ محمداً رسول الله (ﷺ). وان هذا من محمد النبي. وكتب خالد بن سعيد بأمر محمد بن عبد الله رسول الله. فلا يتعداه احد، فيظلم نفسه فيما امر به محمد رسول الله لتقيف، - وشهد على نسخه هذه الصحيفة - صحيفة رسول الله التي كتبت لتقيف علي بن ابي طالب، وحسن بن علي، وحسين بن علي، وكتب نسختها لمكان الشهادة". قال ابو عبيد. وفي هذا الحديث من الفقه. اثباته (ﷺ) شهادة الحسن والحسين.

ويفسر ابو عبيد "عضاهه" العضاه كل شجر ذي شوك.

وهذا التحريم بالرغم من انه يخص سيادة تقيف واعطاءها شيء من الاستقلالية الا ان ما فيه من التحريم فيه جوانب اقتصادية مثل تحريم الرعي والصيد والسرقة والظلم وكلها ذات احكام اقتصادية محددة. ويقول ابن الاثير⁽²⁾ "حرم محرم.. يحتمل ان يكون على سبيل الحمى ويحتمل ان يكون التحريم حرمة في وقت معلوم ثم نسخ".

2- في المادة (5) وتقيف احق الناس بوج، ولا يعبر طائفهم ولا بدخله عليهم احد من المسلمين يغلبهم عليه. وما شاءوا احدثوا في طائفهم في بنيان او سواه بواديعهم.

(1) الاموال ص 193.

(2) الاموال، ص 192، ونكر النص الواقدي دون ان ينكر الشهود (المغازي، ج 3، ص 973).

وفي هذه المادة ايضاً دلالة على الاستقلالية وكانت الطائف تسمى وج فلما حصلت وبنى سورها سميت الطائف⁽¹⁾، وفي هذه المادة مسألة مالية لم نجدها في باقي المصادر والمراجع التاريخية حيث يبدو ان البناء كان لا يحدث الا بموافقة وربما كانت تدفع مبالغ مالية على هذه الموافقة وقد اطلق لهم رسول الله (ﷺ) البناء في حدود الطائف وبواديها. بينما لم يسمح لغيرهم بهذا.

3- اما المادة (6) ولا يحشرون ولا يعشرون ولا يستكروهون بمال ولا نفس. قال ابو عبيد⁽²⁾: وقوله (لا يحشرون) يقول: تؤخذ منهم صدقات المواشي باقنيتهم، يأتيهم المصدق هناك، ولا يأمرهم ان يجلبوها اليه. وقد كان بعض الفقهاء يفسر قوله "الاجلب" على هذا. واكثر الناس يذهب بالجلب الى الخيل. وقوله "لا يعشرون" يقول: لا يؤخذ منهم عشر اموالهم انما عليهم الصدقة في كل مائتين خمسة دراهم، غير ان البلاذري⁽³⁾ نقل لنا رواية الوليد بن صالح - قال - حدثنا الواقدي، عن محمد بن عبد الله، عن الزهري. عن ابن المسيب عن عتاب بن اسعد "ان رسول الله (ﷺ) امر ان تخرص اعناب ثقيف كخرص النخل ثم يأخذ زكاتهم زبيياً كما تؤدى زكاة النخل، قال الواقدي. قال ابو حنيفة لا يخرص ولكنه اذا وضع بالارض اخذت الصدقة من قليله وكثيره. وقال يعقوب اذا وضع بالارض فبلغت خمسة اوسق ففيه الزكاة العشر او نصف العشر. وهو قول سفيان بن سعيد الثوري. والوسق ستون صاعاً. وقال مالك ابن انس. وابن ابي ذئب: السنة ان تؤخذ منه الزكاة على الخرص كما يؤخذ التمر من النخل).

(1) البلاذري. فتوح البلدان، ص 67.

(2) الاموال، ص 192.

(3) فتوح البلدان، ص 68، وما بعدها حيث نكر احكام الزكاة والعشور.

الا ان ابو داود⁽¹⁾ ذكر "عن جابر قال اشترطت ثقيف على النبي (ﷺ) ان لا صدق عليها ولا جهاد. فقال النبي (ﷺ) بعد ذلك سيتصدقون ويجاهدون اذا اسلموا" ومعنى ان لاجهاد عليهم يعطي صورة اخرى لـ "لا يحشرون" أي ان لا يندبوا الى المغازي ولا تضرب عليهم البعوث ويساقوا للحرب.⁽²⁾

4- في المادة (8) "وما كان لهم من اسير فهو لهم. هم احق الناس به حتى يفعلوا به ما شاءوا" وحيث كان في عرف العرب ان يفتدى الاسرى الا ان رسول الله (ﷺ) اعفاهم من دفع بدلاً مالياً لاسراهم. وكذلك في المادة (21) فمن باع الاسير فله بيعة وحدد سعر غير المباع بست قلائص، نصفان حقان وبنات لبنون كرام سمان^(*) وهذا نفس ما فعله رسول الله (ﷺ) حين تمسكت بنو تميم مع الاقرع بالسبي من هوازن فجعل رسول الله (ﷺ) الفداء ست فرائص، ثلاث حقاك وثلاث جذاع.

5- ابا بقية المواد فان فيها احكام مالية عالجت اشكاليات خاصة بالطائف نتيجة لما موجود فيها من مصالح اقتصادية لاصحاب الطائف كونها تجارية وصناعة وزراعية ولديها علاقات تجارية متبادلة مع اقوام خارج الطائف خاصة مكة.

فجاء في المادة (9) لما كان لهم من دين في رهن فبلغ اجله لواط مبراً من الله وما كان من دين وراء عكاظ فإنه يقض الى عكاظ برأسه". ويبدو ان لكثير من الافراد والجماعات والقبائل التي كانت تدين لتقيف بالتزامات مالية. قد انتهزت فرصة هذا الصراع، وتحللت من هذه الالتزامات على اساس ان اموال الكفار والمشركين، مباحظ وحلال لمن ألم بها⁽³⁾.

(1) السنن. ج2، ص42، ونقلها عنه ابن قيم الجوزية: زاد المعاد، ج3، ص28.

(2) الزرقاني- المواهب اللدنية، ج3، ص362.

(*) قلائص: الابل والحقان من دخلت في السنة الرابعة، والاخرى، دخلت في الخامسة.

(3) ابو داود- السنن- ج2، ص49.

وقد روى الواقدي⁽¹⁾ انه لما حزجو لهدم الرية^(*) خرج معهم ابو مليح بن عروة^(**)، وقارب بن الاسود فقال مليح: يا رسول الله ان ابي قتل وعليه دين. مائتا مثقال ذهب. فان رأيت ان تقضية من حلى الرية فعلت. فقال رسول الله (ﷺ): نعم. فقال قارب بن الاسود. يا رسول الله. وعن الاسود بن مسعود أبي. فانه قد ترك ديناً مثل دين عروة: فقال رسول الله (ﷺ): ان الاسود مات كافر. فقال قارب: تصل به قرابة: انما الدين على وانا مطلوب به. فقال رسول الله (ﷺ): اذا افعل. ففضى عروة والاسود دينهما من مال الطاغية.

ومما لاشك فيه ان ثقيفاً ستعاملهم بالمثل، وتلغي من جانبها أي مطالبه لهم عليها. وكل هذه الامور كانت في حاجة لتنظيم. حيث اقام اهل الطائف، مثلهم بذلك مثل اهل مكة، نظامهم التجاري على اساس الربا. والمصطلح الذي يرد في النص عن فكرة الربا هو "اللياط" أو "اللواط"⁽²⁾ ويبين ذلك ان رسول الله (ﷺ) لم يجعل لهم فيما اعطاهم تحليل الربا فقط اشترط عليهم ان لهم رؤوس اموالهم⁽³⁾، حيث ان وفد ثقيف قد طلب من رسول الله (ﷺ) بعض المطالب لم يوافقهم عليها لمناقضتها الشريعة الاسلامية. فتكلم رئيس الوفد عبد ياليل قائلاً للرسول (ﷺ) ارأيت الربا؟ قال: الربا حرام: قال: فان اموالنا كلها ربا قال: لكم رؤوس اموالكم⁽⁴⁾، يقول الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾⁽⁵⁾ وقد جاء في

(1) المغازي، جـ3، ص971.

(*) صنم ثقيف الذي كانت تعيده ابا المغازي، جـ3، ص967.

(**) عروة بن مسعود الثقفي. قد اسلم قبل قومه واجاز له الرسول (ﷺ) ان يأتي ثقيف ويدعوهم الى الاسلام فقتلوه. وكان قد فاوض رسول الله (ﷺ) يوم الحديبية مرسل من قريش. (الواقدي، المغازي، جـ3، ص964).

(2) عون الشريف: دبلوماسية محمد، ص118.

(3) ابو عبيد، الاموال، ص194.

(4) الواقدي، المغازي، جـ3، ص966-967.

(5) سورة البقرة الآية: 278.

سبب نزول هذه الآية انه عندما صالحت ثقيف النبي (ﷺ) على ان مالهم من ربا على الناس وما كان عليهم للناس من ربا فهو موضوع. فلما كان الفتح واستعمل النبي (ﷺ) عتاب بن اسيد على مكة. وكانت بنو عمرو ابن عمير بن عوف يأخذون الربا من المغيرة. وكان بنو المغيرة يربون لهم قبل الاسلام. ف جاء الاسلام ولهم عليهم مال كثير. فأتاهم بنو عمرو يطلبون رباهم. فابى بنو المغيرة ان يعطوهم ورفعوا ذلك الى عتاب بن اسيد فكتب عتاب الى رسول الله (ﷺ) فنزلت هذه الآية. فكتب بها رسول الله (ﷺ) الى عتاب وقال: ان رضوا. والا فاذنهم بحرب.⁽¹⁾

المادة (10) ثبت لهم ديونهم المسجلة لديهم دون فوائد ربوية وكذلك في المادة (11) ما كان لتقيف من ودیعة في الناس او مال او نفس غنمها مودعها او اضاعها الا فانها مؤداة. أي ان تؤدي الوديعة الى اصحابها ولا يمكن مصادرتها على اساس انها كانت اموال كفار ومشرکين وحتى بالنسبة للقيطة فان لقي احداً مال قد ضاع من اهل ثقيف او نفس غنمها احد في معركة فعليه ان يؤديها الى ثقيف، وبذلك حفظ اموال خاصة لتقيف كان في الاسلام: قال ابو عبيد⁽²⁾: انه شرط لهم شروطاً عن اسلامهم خاصة لهم دون الناس مثل "تحريمه وادبهم وان لا يعبر طائفهم، ولا يدخله احد يغلبهم عليه.... اعطاهم ذلك ليتألفهم به. كما فعل رسول الله (ﷺ) بالمؤلفة قلوبهم، الى ان يرغبوا في الاسلام وتحسن في نيتهم وانما يجوز من هذا مال يمكن فيه نقض للكتاب ولا للسنة.

وفي المادة (13) ثبت حق حلفاءهم او تاجرهم فانه له مثل قضية امر ثقيف. وذلك لكي لا تقطع علاقاتهم التجارية او حلفاءهم الاقتصاديون وخاصة في مكة التي دخلت الاسلام قبلهم، واكدت المادة (14) ان لا يطاع الظلم لتقيف في المال

(1) الطبري، تفسير الطبري، ج3، ص66.

(2)

والانفس. وحددت (15) مسألة البيع والشراء في سوق واجاز لهم البيع عند بيوتهم بدون اجازة كما يحصل في الاسواق وهذا تنظيم اقتصادي يبدو انه كان في اسواق ثقيف كما هو في الاسواق العربية قبل الاسلام خاصة وقد ذكر في المادة (9) سوق عكاظ وموضوع الدين والرهان فيه.

اما المادة (18) فقد نصت على ما سقت ثقيف من اعناب قریش فان شطرها لمن سقاها. وقد حدد الفقه الاسلامي موضوع المساقات بعد ذلك⁽¹⁾. الا ان هذه المادة قد جاءت حيث حاولت ثقيف بالفعل الاستيلاء على اعناب قریش بالطائف حين فتحت مكة من قبل الرسول (ﷺ) فقد ذكر البلاذري⁽²⁾ "وكانت لعامة قریش اموال بالطائف ياتونها من مكة فيعلمونها، فلما فتحت مكة واسلم اهلها طمعت ثقيف فيها حتى اذا فتحت الطائف اقرت في ايدي المكيين وصارت ارض الطائف مخلفاً من مخاليف مكة.⁽³⁾ فهذا اجبر الرسول (ﷺ) ثقيف على احترام حقوق قریش في حالة المزارعة.⁽⁴⁾

الجزية:

لاهمية موضوع الجزية في الاقتصاد الاسلامي في صدر الاسلام ولانها جاءت في اكثر المعاهدات التي عقدت بين المسلمين واهل الذمة سواء في عهد الرسول (ﷺ) او في كل التي عقدت اثناء وبعد حروب التحرير او الفتوحات العربية الاسلامية فسنتناول هنا مفهوم الجزية في الاسلام وبشكل مختصر من الناحية التاريخية لانه قد درس كثيراً ولا حاجة للتفصيل فيه.

(1) الاموال، ص 193-194.

(2) محسن خليل. في الاقتصاد.

(3) فتوح البلدان، ص 68.

(4) عون الشريف قاسم: دبلوماسية محمد، ص 119.

الجزية في اللغة: من جزی. والجزاء معناه المكافأة على الشيء، والجزاء يراد به القضاء، والجزية جمعها، جزی مثل لحية ولحمى. (1)

والجزية اصطلاحاً: هي الوظيفة المأخوذة من الكافر لاقامته بدار الاسلام. (2)
وجاء في الذكر الحكيم ﴿ قَنِِلُوا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَلَا يَدِيْنُوْنَ دِيْنَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِيْنَ اَوْثَرَا الْكِتٰبَ حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صٰغِرُوْنَ ﴾ (3).

وقد فسر ابن كثير (4) الآية بأن "الامر بقتالهم ناتج من انهم وان آمنوا بوحداية الله فقد كفروا بما جاء به محمد من ثم لم يبق لهم ايمان صحيح بأحد من الرسل، لان الايمان بالرسل ايمان بالمرسل، وهم بذلك يتبعون اهواءهم ومن ثم يجب قتالهم حتى يعطوا الجزية".

واكدت السيرة النبوية الشريفة على ان رسول الله (ﷺ) كتب الى اهل اليمن (ان من كان على يهودية او نصرانية فانه لا يفتن عنها وعليه الجزية). (5) وكذلك اخذت الجزية من المجوس حيث عندما "نزلت اية الجزية اخذها (ﷺ) من ثلاث طوائف من المجوس واليهود والنصارى، ولم يأخذها من عباد الاصنام" (6) وجاء عن عبد الرحمن بن عوف انه قال: "اشهد على رسول الله (ﷺ) انه قال: سنو بهم سنة اهل الكتاب" (7). وبذلك فقد كانت الجزية هي الشرط الاساسي لبقاء اهل الذمة في ديار المسلمين تحت حماية المسلمين، والاصل في وجوب الجزية هو ما جاء

(1) ابن منظور، لسان العرب، جـ1، ص456.

(2) ابن قدامة، المغنى، جـ9، ص263.

(3) سورة التوبة: الآية 29.

(4) تفسير القرآن العظيم، جـ، ص346-348.

(5) ابي عبيد، الاموال، ص27.

(6) ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، جـ2، ص80.

(7) ابو يوسف، الخراج، ص132. ابي عبد. الاموال، ص32.

في القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾⁽¹⁾ واكد بعض فقهاء المسلمين⁽²⁾ ان لهذه الآية عدة تفسيرات لقوله تعالى: ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ ﴾ ومن هذه التفسيرات هي حتى يدفعوها فعلاً وتفسير آخر حتى يضمنونها فاذا اضمنوها يجب الكف عنهم، اما الاشتقاق اللغوي لكلمة الجزية فهو من الجزاء بمعنى انه يدفعونها اما جزاء على كفرهم واما جزاء تأمينهم في ديار الاسلام وحمايتهم والدفاع عنهم ببذل الجزية من جهتهم وهو الأرجح.

وفي رواية ابي عبيد⁽³⁾ عن ساعد بن عفير عن يحيى بن ايوب عن يونس عن ابن شهاب قال "اول من اعطى الجزية من اهل الكتاب اهل نجران، فيما بلغنا، وكانوا نصارى. وقبل رسول الله (ﷺ) الجزية من اهل البحرين، وكانوا مجوساً. ثم ادى اهل أيلة واهل اندرح الى رسول الله (ﷺ) الجزية في غزوة تبوك، ثم بعث خالد بن الوليد الى اهل دومة الجندل فأسروا رئيسهم اكيدر فبايعوه على الجزية".

ولم تشر المصادر التاريخية على ان رسول الله (ﷺ) قد فرض جزية قبل ذلك فقد وادع اليهود في صحيفة المدنية ولم يلزمهم بدفع جزية⁽⁴⁾ وصالح بني النضير "على ان يخرجوا من بلده، ولهم ما حملت الابل الا الحلقة والآله ولرسول الله (ﷺ) ارضهم ونخلهم وسائر السلاح"⁽⁵⁾. وغزا خيبر في سنة سبع وصالحهم "على ان يجلوا ويخلوا بين المسلمين وبين الارض والصفراء والبيضاء والبزة"⁽⁶⁾

(1) سورة التوبة الآية: 29.

(2) ابن قيم الجوزية- احكام اهل الذمة، جـ 1، ص 22، 23، النويري، نهاية الارب، جـ 8، ص 234-236.

(3) الاموال، ص 33.

(4) ابن هشام، السيرة النبوية.

(5) البلاذري، فتوح البلدان، ص 31.

(6) البلاذري، فتوح البلدان، ص 36.

وصالح اهل فدك على نصف الارض.⁽¹⁾ حتى عام تسع هجرية في غزوة تبوك⁽²⁾ فنزلت سورة التوبة وبها فرضت الجزية التي حددت طبيعة الجزية وليس مقدارها. الا ان هنالك اختلاف في التاريخ الذي فرضت فيه، فقال ابو عبيد⁽³⁾ "ثم جرت كتب رسول الله (ﷺ) الى الملوك وغيرهم يدعوهم الى الاسلام. فان ابو فالجزية، وبذلك يوصي امراء جيوشه وسراياه" غير ان البلاذري⁽⁴⁾ قد حدد تأريخها بقوله "لما كتب رسول الله (ﷺ) الى ملوك الافاق في اول سنة سبع ويقال في سنة ست".

الا ان ابن قيم الحوزية⁽⁵⁾ يقول "واما هدية في عقد الذمة واخذ الجزية فانه لم لم يأخذ من احد من الكفار الجزية الا بعد نزول براءة في السنة الثامنة من الهجرة.

وقد جاءت كلمة الخراج مرادفة للجزية وتحل احياناً بدلاً عنها. ونجدها في معاهدة الرسول (ﷺ) مع اهل نجران "فما زادت على الخراج او نقصت على الاواقي فبالحساب"⁽⁶⁾ وقد جاء ذلك يقول العلاء بن الحضرمي "بعثني رسول الله (ﷺ) الى البحرين او قال هجر. وكنت آتي الحائط بين الاخوة قد اسلم بعضهم فأخذ من المسلم العشر ومن المشرك الخراج".⁽⁷⁾

وقال ابو يوسف⁽⁸⁾ "اول من فرض الخراج رسول الله (ﷺ)، فرض على اهل اهل هجر على كل محتلم ذكراً وانثى" وهنا كانت كلمة الخراج بمعنى الجزية. وجاء في رواية اخرى بنفس المعنى حيث قال "كان علي بن ابي طالب يأخذ منهم جزيتهم الابر والمسال ويحسب لهم من خراج رؤوسهم"⁽⁹⁾.

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص42.

(2) الواقدي، المغازي، ج3، ص1025.

(3) الاموال، ص19.

(4) منوع البلدان، ص87.

(5) زاد المعاد، ج2، ص79.

(6) ابو يوسف: الخراج، ص72. البلاذري، فتوح البلدان، ص77.

(7) البلاذري، فتوح البلدان، ص96.

(8) الخراج، ص129.

(9) ابو يوسف، الخراج، ص122.

وهكذا درج بعض الفقهاء⁽¹⁾ والمؤرخين⁽²⁾ على استخدام هذه الكلمات واحدة بدلاً من الأخرى.

ولابد من القول ان الخراج والجزية هما حقان للمسلمين ولكن يوجد تشابه واختلاف بينهما نحدده بالآتي:

انهما يجتمعان في ثلاثة اوجه ويفترقان في ثلاثة اوجه، ثم تتفرع احكامهما فاما الالوجه التي يجتمعان فيها ان كل واحد منهما مأخوذ من مشرك صغاراً له وذلة.

والثاني: انهما مالا فيء يعرفان في اهل الفياء.

الثالث: انهما يجبان بحلول الحول، ولا يستحقان قبله.

اما الوجه التي يفترقان منها فهي:

احدهما ان الجزية نص وان الخراج اجتهاد

الثاني ان اقل الجزية مقدار بالشرع واكثرها مقدار بالاجتهاد والخراج اقله واكثره مقدار بالاجتهاد.

والثالث: ان الجزية تؤخذ مع بقاء الكفر وتسقط بحدوث الاسلام، والخراج يؤخذ مع الكفر والاسلام.⁽³⁾

اما مقدار الجزية وعلى من تجب. فقد قال ابو يوسف⁽⁴⁾: والجزية واجبه على جميع اهل الذمة من اليهود والنصارى والمجوس والصابئين والسامره ما خلا

(1) البيهقي- السنن الكبرى، ج-9، ص139، ذكر "خراج للرؤوس".

(2) الاصبهاني- حلية الاولياء وطبقات الاصفياء، ج-1، ص292، ابن عساكر تهذيب تاريخ دمشق الكبير، الكبير، ج-1، ص183.

(3) الماوردي، الاحكام السلطانية، ص144، معاد ابو بكر التريكي: (الخراج في الدولة الاسلامية، مجلة مجلة حوليات، الجامعة التونسية العدد الثالث والعشرين، تونس 1984، ص110.

(4) الخراج، ص122.

نصارى بني تغلب واهل نجران خاصة، وانما تجب الجزية على الرجال فهم دون النساء والصبيان، على المدر ثمانية واربعون درهماً وعلى الوسط اربعة وعشرون وعلى المحتاج الحراث العامل بيده اثنا عشر درهماً تؤخذ منهم في كل سنة.

ويبدو ان استثناء ابي يوسف نصارى بني تغلب واهل نجران لوجود معاهدات معهم تحدد مقدار ما يدفعون للمسلمين. واما المبالغ فان هذا التحديد كان منذ زمن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) اما في زمن الرسول (صلى الله عليه وسلم) فقد ذكر ابو عبيد⁽¹⁾ انه "قد جاء في كتاب النبي (صلى الله عليه وسلم) الى معاذ باليمن ان على كل حالم ديناراً".

ثم يوضح ابو عبيد⁽²⁾ مذهب المسلمين في تحديد مقدار الخراج والجزية فيقول "انما هما على قدر الطاقة من اهل النمة، بلا حمل عليهم، ولا اضرار يفئ المسلمين: ليس فيه حد مؤقت، الا ترى ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) انما كان فرضه على اهل اليمن ديناراً على كل حالم، في الاحاديث التي ذكرناها في كتبه الى معاذ. وقيمه الدينار يومئذ انما كانت عشرة دراهم او اثني عشر درهماً؟ فهذا دون ما فرض عمر رحمه الله على اهل الشام واهل العراق. وانما يوجه هذا منه انه انما زاد عليهم بقدر يسارهم وطاقتهم".

ولابد من الاشارة الى ان مقدار الجزية قد كان الخلاف بين الفقهاء بشأنه⁽³⁾. فقد ذهب ابو حنيفة الى تقسيمها الى اقسام ثلاثة: اغنياء يؤخذ منهم ثمانية واربعون درهماً، واوساط يؤخذ منهم اربعة وعشرون درهماً، وفقراء يؤخذ منهم اثني عشر درهماً، واتفق معه في ذلك الامام احمد بن حنبل، بينما تركها مالك لتقدير الامام واجتهاده. ورأى الشافعي انها مقدرة الاقل بدينار لا يجوز الاقتصار على اقل منه، بينما يرجع في اكثرها الى اجتهاد الوالي بحيث يكون ما ارتضاه اولو الامر من

(1) الاموال، ص37.

(2) الاموال، ص41.

(3) النويري، نهاية الارب، جـ8، ص236-237. القلقشندي، صبح الاعشى، جـ3، ص362-365. ابن قيم الجوزية، احكام اهل النمة، جـ1، ص26.

اهل الذمة ملزماً لجميعهم ولا عقابهم ولا يجوز لوال بعده ان يزيد في قدرها او ينقص. والمهم هنا ان الجزية قرضت مما يتناسب والوضع المالي للفرد.⁽¹⁾

وتحصل الجزية كما اشرنا مرة واحدة في السنة (بعد انتهائها بشهور هلالية ولا يجوز للامام تحصيل الجزية قبل ميعادها كما هو الحال في تحصيل اموال الزكاة)⁽²⁾ وتسقط الجزية عن اسلم سواء كان اسلامه اثناء العام او بعد نهايته ويجوز تأجيل تحصيل الجزية من الفقير المعسر حتى يصبح قادر على ادائها.⁽³⁾

وباستثناء الجزية - التي هي ضريبة دفاع كما اتضح من شروطها والتزاماتها - فلم تتعرض اموال اهل الذمة من الناحية الشرعية لاية ضرائب اخرى خاصة بهم وبالنسبة لضرائب التجارة فقد اعفيت اموال التجارة الداخلية من الضرائب، بينما فرضت على اموال التجارة الخارجية ضريبة (نصف العشر)، بينما كان التاجر المسلم يؤدي ضريبة مقدارها ربع العشر، اما زروعهم وثمارهم التي يستغلونها من اراض الخراج فليس عليهم شيء منها غير الخراج.⁽⁴⁾ وجديراً بالاهتمام الى ان الماوردي⁽⁵⁾ قد جاء بنص مهم جداً الا وهو يشمل بالرضخ - من الغنيمة - كل... من لاسهم له من حاضري الوقعة من العبيد والصبيان والزمني واهل الذمة يرضخ لهم من الغنيمة بحسب عنائهم ولا يبلغ برضيخ احد منهم سهم فارس ولا راجل.

(1) عبد العزيز الدوري. مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، دار الطليعة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ط3، 1980، ص28.

(2) ابن قيم الجوزية - احكام اهل الذمة، ج1، ص99.

(3) القلقشندي، صبح الاعشى، ج3، ص356-357، النويري، نهاية الارب، ج8، ص236-240.

(4) ابن قيم الجوزية، احكام اهل الذمة، ج1، ص140-149.

(5) الاحكام السلطانية، ص140.

المعاهدات خلال حروب التحرير العربية

- الجهاد لتحرير الارض العربية
- معاهدة خالد بن الوليد لاهل الحيرة
- معاهدات خالد بن الوليد في العراق بعد الحيره
- معاهده تحرير دمشق
- معاهدة بعلبك
- معاهدة القدس
- معاهد لدا
- معاهدات الجزيره، معاهدة الرها
- معاهدة الرقه
- معاهدات تحرير مصر والمغرب - معاهدة اهل مصر
- معاهدة النوبه

المعاهدات خلال حروب التحرير العربية

الجهاد لتحرير الارض العربية:

توفي الرسول (ﷺ) وارتدت بعض القبائل في الجزيرة العربية فقاتلها المسلمون الى ان اطاعت للاسلام، وقد نظر الخليفة ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) في شأن العرب مادة الاسلام فوجدهم مازالوا في العراق والشام ومصر تحت نير الاحتلال الاجنبي، فأمر خالد بن الوليد ان يسير الى العراق لتحريره، ولما وصل خالد بن الوليد الى الحيرة حاصرهم، ولما دخلوا حصونهم فاستغرب موقفهم، وعندما حضر اليه وفدهم قال لهم "ما انتم! أعرب؟ فما تتقمون من العرب؟ او عجم؟ فما تتقمون من الانصاف والعدل!. وقد اجاب عدي باسم الوفد قائلًا: بل عرب عاربه، واخرى مستعربة، فقال: لو كنتم كما تقولون لم تحادونا وتكرهوا امرنا؟. فقال عدي: ليدلك على مانقول انه ليس لنا لسان الا بالعربية، فقال صدقت⁽¹⁾.

وعندما قرر الخليفة ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) تحرير بلاد الشام وارسال جيوش المسلمين اليها خطب من الناس قائلًا " فالعرب اليوم بنو ام واب وقد رأيت ان استنفر المسلمين الى جهاد الروم بالشام"⁽²⁾.

لذا فان حركة الجيوش العربية الاسلامية قد كانت للجهاد في سبيل الله وتحرير اخوانهم العرب لاكمال مهمتهم بشر الاسلام في بقاع الارض، خاصة وان بعض قادة العرب قدم على المدينة يستأننون لقتال المحتلين ومنهم المثني بن حارث الشيباني "قدم على ابي بكر فقال له ياخليفة رسول الله استعملني على من اسلم من

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص361.

(2) الازدي، فتوح الشام، ص2.

قومي اقاتل هذه الاعاجم من اهل فارس"⁽¹⁾ وكان "مذعور بن عدي العجلي قد كتب الى ابي بكر يعلمه حاله وحال قومه ويسأله توليته قتال الفرس"⁽²⁾.

الا اننا نجد هناك منهج بعض الدارسين بميل الى ان الجانب الاقتصادي كان سببا لحروب التحرير والفتح بعدها معولا على منهج استشراقي نبه اليه الدكتور عبدالعزيز الدوري⁽³⁾ بالقول " ففي مصادرنا مايشعر بان الناحية المادية كان لها اثرها وان البعض جذبته هذه المجالات، الا ان القيادة والقسم الرئيس من المحاربين نظر الى الفتوح كاساس في كيان الامة الجديده وفرضاً لازماً على المجموع " ويضيف الدوري... " اما نظرية (كيتاني - بكرا) التي تؤكد الحتمية التاريخية والتي تفسر الفتوح بسبب جفاف متزايد في الجزيرة وتعتبره سبب هجرات - في فترات محدودة - من الجزيرة كان اخرها خروج العرب بالاسلام، فانها تعوزها الادلة المادية"⁽⁴⁾ كما ان مستشرقين اخرين اعتمدوا هذه النظرية او الرأي فمنهم دانيال دانيت⁽⁵⁾. الذي يقول "وقد لاحظ كيتاني مصيباً ان نيه العرب لم تكن اسقاط امبراطورية وانما الحصول على الغنائم والاسلاب.."، وكذلك يذهب مستشرق اخر الى ان الجيوش الاسلامية " تألفت من انصاف الرجال او من المتطوعين عن ايمان، وسرعان ما انتشر في نفوسهم الحماس الديني واستقر فيهم على حداثة عهدهم بالاسلام، وذلك يفضل الغنائم"⁽⁶⁾ ان هذه الاراء جعلت من الجانب الاقتصادي الدافع في الحماس والايمان الديني وتشكيل الجيوش الاسلامية

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص242.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص242.

(3) مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، ص14.

(4) مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، ص14، وقد ذكر تفاصيل اخرى لاراء المستشرقين في هذا المجال الدكتور صالح العلي، في كتاب الخراج في العراق، ص44-47.

(5) الجزية والاسلام، ص43.

(6) كلود كوهين: تاريخ العرب والشعوب الاسلامية، ترجمة د: بدر الدين القاسم، طبع دار الحقيقة، بيروت، 1972، ص75.

نافية بذلك المعتقد والايمان بالله والمسؤولية في نشر الاسلام. وهذا رأي اخر بنفس المعنى والاتجاه يؤكد على ان " ليست الاثرة الدينية والتعصب ماحدا بالعرب الى تدويخ الدول وفتح الامصار انما هي الحاجة المادية التي بمعاشر البدو، واكثر جيوش الفتح منهم الى ماوراء تخوم البادية القفراء الى مواطن الخصب في بلدان الشمال"(1).

غير ان هذا الرأي الاستشراقي لم يكن بالضرورة قد اخذ به جميع المستشرقين حيث هنالك اراء اخرى اكثر انصافاً لبعض المستشرقين الذين يرون الامور بعين الحقيقة التاريخية المنصفة فهذا روم لاند(2) يقول "وفي عصر كان "السلب والنهب" فيه هو القاعدة التي يتبعها كل جيش منتصر لدى دخوله مدينة ما، يبدو العهد الذي اعطاه خالد لاهل دمشق انسانيا الى ابعد الحدود ومعتدلاً الى ابعد الحدود، ويبدو جلياً في الواقع، ان الكتائب العربية اعتبرت نفسها محررة للشعب المضطهد وحامله رساله الاسلام اليه في آن معاً".

ومما يؤسف له ان تأخذ بالرأي الاستشراقي غير المنصف بعض الدراسات الحديثة وتجعل الجانب الاقتصادي احد الاهداف الدافعة لحروب التحرير، وقد نحى هذا المنحى احد الباحثين(3) مبرراً ذلك بقوله " ان لابد من اعتماد منهج يأخذ بتعدد الاسباب" وهو بذلك لا يميز بين الاهداف والعوامل المساعدة ويفسر خطأ ماذهب اليه الياس فرح(4) عندما وضع العوامل المساعدة بقوله " وهكذا فان العوامل الاقتصادية الاقتصادية وفقرة الجزيرة العربية والعوامل السياسية المرتبطة بحاجات توطيد سيادة

(1) فيليب حتي، ادور جرجي، جبرائيل حيدر، تاريخ العرب، مطول، دار الكشاف للنشر والطباعة والتوزيع، بيروت، 1958، ج1، ص195.

(2) الاسلام والعرب، نقله عن الانكليزية منير البعلبكي، دار العلم للملايين، بيروت، ط2، 1977، ص60.

(3) نجمان ياسين، تطور الاوضاع الاقتصادية في عصر الرسالة والراشدين، مطبعة جامعة الموصل، 1988، ص163.

(4) مقدمة في دراسة المجتمع العربي والحضارة العربية، منشورات وزارة الثقافة والاعلام، بغداد، 1979، ص77-87.

الدولة العربية الجديدة، وتحويل العرب من التناقضات التي اثارها حروب الردة بعد وفاة الرسول (ﷺ) والعوامل السيكولوجية المرتبطة بمشاعر الانتصار والتراث الذي انتقل من مرحلة الجاهلية، والمتمثل بروح الفروسية والاستعداد الدائم للقتال في الحياة البدوية ... كل هذه العوامل وغيرها قد اخذت في مرحلة الانتشار العربي موقع العوامل المساعدة والرديفة، للعامل الرئيس الاول الذي كان قد حول العرب الى مجاهدين في سبيل ايدولوجية التوحيد".

وتذهب دراسات حديثه⁽¹⁾ اخرى الى اراء تفسيرية في معنى خطاب خالد بن الوليد في الناس في ترغيبهم بالجهاد حيث قال " وبالله لو لم يلزمنا الجهاد في الله والدعاء الى الله ﷻ ولم يكن الا المعاش، لكان الرأي ان نقارع هذا الريف حتى نكون اولى به ونولي الجوع والاقلال من تولاه، ممن اناقل عما انتم عليه ". على ان مضمون هذا النص ذو مغزى اقتصادي الا هو الحصول على المعاش، ولكن لو رجعنا الى المفهوم اللغوي لهذه الخطبة وبعد اعرابها وخاصة الحرف " لو " فانه حرف امتناع لامتناع، ويلحق به " لم " الذي هو حرف نفي وجزم لكان المعنى: لو لزمنا الجهاد والدعاء الى الله، ثم يأتي بعد ذلك ولو كان المعاش. لذلك فان قصد خالد بن الوليد هو ان واجبنا الجهاد والدعاء الى الله ولم يقصد القتال في سبيل المعاش مطلقا. لذلك " كان الجهاد الدافع الاول للفتوح، ولكننا لن نغفل اثر التحديات الخارجية او النواحي الاقتصادية... واذا كانت حروب الردة قد اكدت وحدة الجماعة الاسلامية الاولى ورسختها، فان الفتوح اكدت وحدة القبائل العربية عامة تحت راية الجهاد وجعلت الامة بكاملها هي الجيش"⁽²⁾ وهناك كاتب⁽³⁾ اخر يبدو مترددا في

(1) ناجي حسن، القبائل العربية في المشرق خلال العصر الاموي، منشورات اتحاد المؤرخين العرب،

1980، ص82، نجمان ياسين، تطور الاوضاع الاقتصادية، ص164.

(2) عبدالعزيز الدوري، مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، ص15.

(3) عبدالمنعم ماجد، التاريخ السياسي للدولة العربية، ص163-164.

رأيه فيقول "أكبر الظن ان الدافع الى هذه الفتوح يرجع على الخصوص الى ارتفاع معنويات العربي بالدين الجديد".

ولا يحتاج الباحث للتدليل على ان جهاد المسلمين كان في سبيل نشر الدين الاسلامي وتحقيق الامن والاستقرار للمسلمين. وان العامل الاقتصادي لم يكن هو السبب او الدافع لحروب التحرير والفتح. وقد رفض رسول الله (ﷺ) منذ البدء هذا الدافع حينما منع مشاركة بعض القبائل بمعاركه والتي كانت تهدف الغنائم ونذكر على سبيل المثال لا الحصر، ان رسول الله (ﷺ) حرم على جهينة وبكر المشاركة في معركة خيبر حيث قالوا " نخرج معك الى خيبر، انها ريف الحجاز طعاماً وودكاً واموالاً، فقال رسول الله (ﷺ): لا تخرجوا الا راغبين في الجهاد، فاما الغنيمة فلا"(1).

كما ان رستم قائد الفرس قد عرض على وفد المسلمين بقيادة المغيرة بن شعبة ان يعطيهم من المال مايرضيهم بقوله "ونحن نوفر لكم ركائبكم قمحاً وتمراً ونأمر لكم بكسوه فارجعوا عنا"(2) فرد عليه الوفد "ونحن ندعوك الى ان تؤمن بالله وبرسوله وتدخل في ديننا، فان فعلت كانت لك بلادك ولا يدخل عليك منها الا من احببت..."(3)، وكذلك ماعرضه المقوقس على عباده بن الصامت فقد قال المقوقس "... وانا لنعلم انكم لن تقووا عليهم ولن تطيقوهم لضعفكم وقتلكم وقد اقمتم بين اظهرنا اشهرا وانتم في ضيق وشدة من معاشكم وحالكم ونحن نرق عليكم لضعفكم وقتلكم وقلة مابيديكم ونحن تطيب انفسنا ان نصالحكم على ان نفرض لكل رجل منكم دينارين دينارين ولا ميركم مائة دينار ولخليفةكم الف دينار فتقبضوها وتتصرفون الى بلادكم قبل ان يغشاكم مالا قوام لكلم به. فقال عباده بن الصامت

(1) الواقدي، المغازي، ج2، ص634.

(2) ابي حاتم: السيرة النبوية واخبار الخلفاء، ص467، وفي رواية البلاذري " ونحن نعطيكم ماتشبعون ونصرفكم ببعض ماتحبون، فتوح البلدان، ص251.

(3) ابي حاتم، السيرة واخبار الخلفاء، ص469.

... ومامنا رجل الا وهو يدعو ربه صباحاً ومساءً ان يرزقه الشهادة ... واما قولك انا في ضيق وشدة في معاشنا وحالنا فنحن في اوسع السعة لو كانت الدنيا كلها لنا ما اردنا منها لانفسنا اكثر مما نحن عليه..."(1).

كما ان حاله اخرى تدل على ان الجانب الاقتصادي لم يكن هدفهم، فكان المسلمون "لما بلغهم جمع هرقل الجموع واقبالهم اليهم لوقعة اليرموك ردوا على اهل حمص ماكانوا اخذوا منهم من الجزية، وقالوا: قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم فانتهم على امركم"(2). ولو كان هدفهم مادي لما اعدوا المبالغ المالية التي اخذوها من اهل دمشق ايضاً.

لذا فان ما حصل عليه المسلمون من موارد اقتصادية من خلال المعاهدات ماهي الا نتيجة متحققه بفرض الجزية من الله تعالى وما افاء الله عليهم من خراج الارض التي اصبحت من مسؤوليتهم.

معاهدة خالد بن الوليد لاهل الحيرة:

عندما وصل خالد بن الوليد الى العراق وخرج وفد اهل الحيرة فأتوا خالداً فقال لهم: "ادعوكم الى الله والى الاسلام، فان انتم فعلتم فلکم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم، وان ابيتم فاعطوا الجزية، فان ابيتم فقد اتيتكم بقوم هم احرص على الموت منكم على الحياة"(3) ... فقال له اياس بن قبيصة: "ما لنا في حربك من حاجة وما نريد ان تدخل معك في دينك، نقيم على ديننا ونعطيك الجزية فصالحهم على تسعين الف درهم"(4). وكتب لهم كتاب.

(1) ابن عبدالحكم، فتوح حضر واخبارها، ص 67-68، ابن جيش، الغزوات، ج 1، ص 337.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص 143.

(3) ابو يوسف، الخراج، ص 143، ابن حبان، كتاب الثقات، ج 1، ص 178.

(4) ابو يوسف، الخراج، ص 143، ابن حبان، كتاب الثقات، ج 1، ص 178، ابن الاثير، الكامل، ج 2، ص 261.

" بسم الله الرحمن الرحيم "

هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عدياً وعمراً ابني عدي، وعمرو بن عبد المسيح، وإياس بن قبيصة وحيري بن أكال، (وقال عبيد الله: جبري، وهم نقباء أهل الحيرة)، ورضي بذلك أهل الحيرة وأمرهم به: عاهدهم على تسعين ومائة ألف درهم، تقبل في كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا رهبانهم وقسيسهم، إلا من كان منهم على غير ذي يد حبيساً عن الدنيا تاركاً لها، - (وقال عبيد الله: إلا من كان غير ذي يد حبيساً عن الدنيا تاركاً للدنيا)، - وعلى المنعة، فإن لم يمنعهم فلا شيء عليهم حتى يمنعهم. وإن غدروا بفعل أو بقول فالذمه منهم بريئ.

وكتب في ربيع الأول من سنة اثني عشره⁽¹⁾. غير أن أبا يوسف⁽²⁾ قد أورد لنا كتاباً مفصل عن المعاهدة مع أهل الحيرة جاء فيه.

" بسم الله الرحمن الرحيم "

هذا كتاب من خالد بن الوليد لأهل الحيرة، أن خليفة رسول الله (ﷺ)، أبا بكر الصديق رضي تعالى عنه أمرني أن أسير بعد منصرفي في أهل اليمامة إلى أهل العراق من العرب والعجم، بأن ادعواهم إلى الله جل ثناؤه، وإلى رسوله (ﷺ)، وأبشروهم بالجنة وأنذرهم من النار. فإن أجابوا فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين.

وإني انتهيت إلى الحيرة فخرج إلي إياس بن قبيصة الطائي في أناس من أهل الحيرة من رؤسائهم وإني دعوتهم إلى الله وإلى رسوله، فأبوا أن يجيبوا - فعرضت عليهم الجزية أو الحرب. فقالوا لأحاجة لنا بحربك ولكن صالحنا على ما صالحت عليه غيرنا من أهل الكتاب في إعطاء الجزية. وإني نظرت في عدتهم فوجدتهم

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص364، ابن حبش، الغزوات، ج1، ص38.

(2) الخراج، ص143-144.

سبعة آلاف رجل، ثم ميزتهم فوجدت من كانت به زمانه ألف رجل. فاخرجتهم من العدة. فصار من وقعت عليه الجزية ستة آلاف. فصالحوني على ستين ألف.

وشرطت عليهم ان عليهم عهد الله وميثاقه الذي اخذ على اهل التوراة والانجيل ان لا يخالفوا، ولا يعينوا كافرين على مسلم من العرب ولا من العجم، ولا يدلّوهم على عورات المسلمين، عليهم بذلك عهد الله وميثاقه الذي اخذه، اشد ما اخذه على نبي من عهد او ميثاق او ذمه. فان هم خالفوا فلا ذمه لهم ولا امان. وان هم احفظوا ذلك ورعوه وادوه الى المسلمين، فلهم ما للمعاهد، وعلينا المنع لهم. فان فتح الله علينا فهم على ذمتهم، لهم بذلك عهد الله وميثاقه، اشد ما اخذ على نبي من عهد او ميثاق وعليهم مثل ذلك. لا يخالفوا [فان غلبوا فهم في سعة يسعهم ماوسع اهل الذمة، ولا يحل فيما امروا ان يخالفوا].

وجعلت لهم: ايما شيخ ضعف عن العمل، او اصابته آفة من الافات، او كان غنياً فافتقر وصار اهل دينه يتصدقون عليه، طرحت جزيته وعيل من بيت مال المسلمين وعياله، ما اقام بدار الهجرة ودار الاسلام فان خرجوا الى غير دار الهجرة ودار الاسلام فليس على المسلمين النفقة على عياله. وايما عبد من عبيدهم اسلم اقيم في اسواق المسلمين فبيع بأعلى ما يقدر عليهم في غير الوكس ولا تعجيل، ودفع ثمنه الى صاحبه.

ولهم كل ما لبسوا من الزي الازي الحرب، من غير ان يتشبهوا بالمسلمين في لباسهم، وايما رجل منهم وجد عليه شيء من زي الحرب سئل عن لبسه ذلك، فان جاء منه بمخرج والا عوقب بقدر ما عليه من زي الحرب.

وشرطت عليهم جباية ما صالحتهم عليه حتى يؤدوه الى بيت مال المسلمين. عمالهم منهم فان طلبوا عوناً من المسلمين اعينوا به. ومؤنه العون من بيت مال المسلمين".

المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدة:

ان المعاهدة التي اورد نصها اولاً⁽¹⁾ قد جاءت مفصلة بشرح وافٍ فيما اورده ابو يوسف⁽²⁾ فقد ظهر لنا واضحاً تفاصيل واحكام هذه المعاهدة وفق شروط غنية بالتشريعات التي لا تحتاج في اكثرها الى الجدل او الشرح او التعليق - غير ان الذي نجده في المصادر التاريخية الاختلافات التي وردت في مقدار الجزية المفروضة على اهل الحيرة للمسلمين حيث ذكر ان مقدارها تسعين الف درهم⁽³⁾ ثم جاءت في نص المعاهدة تسعين ومائة الف درهم⁽⁴⁾ ويشير البلاذري⁽⁵⁾ الى رواية الحسن بن الاسود عن يحيى بن ادم قال: "سمعت ان اهل الحيرة كانوا ستة الاف رجل فالزم كل رجل منهم اربعة عشر درهما وزن خمسة فبلغ ذلك اربعة وثمانين الفا وزن خمسة تكون ستين وزن سبعة". كما جاء في روايات اخر ان الصلح كان على مائة الف⁽⁶⁾. وقيل مائتي الف وتسعين⁽⁷⁾. وذكر ايضا ان مقدارها سبعين الف درهم⁽⁸⁾. غير ان رواية تذكر ان الصلح كان على الف درهم⁽⁹⁾. ويذكر ابن اعثم الكوفي⁽¹⁰⁾ ان الاتفاق كان على مائة الف درهم وطيلسان قيمته ثلاثون الف درهم.

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص364، ابن حبش، الغزوات، ج1، ص38.

(2) الخراج، ص143-144.

(3) ابو يوسف، الخراج، ص143، ابن حبان، الثقات، ج1، ص178، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص261.

(4) الطبري، تاريخ، ج3، ص345، 364، ابن حبش، غزوات، ج1، ص38، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص267.

(5) فتوح البلدان، ص245.

(6) فتوح البلدان، ص244، اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص120.

(7) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص267.

(8) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص120، البيهقي، السنن الكبرى، ج9، ص134.

(9) القرشي، ادم بن يحيى: كتاب الخراج، صححه وشرحه احمد محمد شاكر: دار المعرفة، بيروت، صبيروت، ص52، البيهقي، السنن، ج9، ص134.

(10) الفتوح، ط1، دار الكتب العلمية، 1968، ص80.

ان هذا الاختلاف في المبالغ بين ستين ألف وتسعين ألف ومائة وتسعين ألف ومائتي وتسعين ألف ربما يعود الى التصحيف والنقل وكذلك ثمانين او سبعين واوزان الدرهم بالمتقال يظهر فيها الاختلاف ايضاً او يعود السبب الى ما نقله لنا ابن الاثير⁽¹⁾ عن كثرة الفتوحات ونقض اهل الحيرة للعهود حيث يقول " وكتب لهم خالد كتابا حينما كفر اهل السواد [بعد موت ابي بكر] ضيعوا الكتاب. فلما افتتحها المثني عاد بشرط اخر. فلما عادوا كفروا. وافتتحها سعد بن ابي وقاص ووضع عليهم اربعمائة الف [سوى الخرزه].

معاهدات خالد بن الوليد في العراق بعد الحيرة:

امر الخليفة ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) خالد بن الوليد بالخروج الى العراق فمضى خالد يريد العراق، حتى نزل بقریات من السواد يقال لها: بانقيا^(*) وباروسما^(**) واليس^(***)، فصالحه اهلها وكان الذي صالحه عليها ابن صلوبا، وذلك في سنة اثنتي عشرة. فقبل منهم خالد الجزية⁽²⁾. وكتب لهم كتاباً فيه:

"بسم الله الرحمن الرحيم

من خالد بن الوليد لابن صلوبا السوادي - ومنزله بشاطئ الفرات - انك آمن بآمان الله - اذ حقن دمه باعطاء الجزية - وقد اعطيت عن نفسك وعن اهل خرجك وجزيرتك ومن كان في قريرتك - بانقيا وباروسما - الف درهم، فقبلتها منك، ورضي من معي من المسلمين بها منك، ولك نمة الله ونمة محمد (ﷺ)، ونمة المسلمين على ذلك - وشهد هشام بن الوليد⁽³⁾.

(1) الكامل في التاريخ، ج2، ص267.

(*) بانقيا: وهي من نواحي الكوفة (ياقوت، معجم البلدان، ج1، ص331).

(**) باروسما: من قرى الكوفة.

(***) اليس: قرية من قرى الانبار (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص348).

(2) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص343.

(3) الطبري، تاريخ، ج3، ص344، ابن حبان، كتاب الثقات، ج1، ص178.

وتبدو هذه المعاهدة اوليه عن دفع مبلغ من المال اثناء دخول جيش المسلمين المنطقة وكان هذا المبلغ قدره الف درهم واعطوا اهل المنطقة كتاباً بهذا المبلغ المستلم من قبل المسلمين له. كانت هذه المعاهدة في رواية عن صالح بن كيسان. وقد ذكر ابو مخنف ان خالد لما نزل على بانقيا صالحه بصيري بن صلوباً على الف درهم وطيلسان^(*). وكتب لهم كتاب⁽¹⁾ ونقل البلاذري رواية ان خالد بعث جرير فصالحهم على الف درهم وطيلسان⁽²⁾. وفي رواية عن سيف يذكر انه لما صالح اهل الحيرة خالد اخرج صلوبا صاحب قس الناطف^(**)، حتى دخل على خالد عسكره، فصالحه على بانقيا وبسما وضمن له ماعليهما وعلى ارضيهما من شاطئ الفرات جميعاً، واعتقد لنفسه واهله وقومه على عشرة الاف دينار سوى الخرز، خرزه كسرى^(***)، وكانت على كل رأس اربعة دراهم،⁽³⁾ وكتب لهم كتاباً فتموا وتم، ولم يتعلق عليه في حال غلب فارس بغدر وشاركهم المجالد في الكتاب:

" بسم الله الرحمن الرحيم "

هذه كتاب من خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا وقومه، اني قد عاهدتكم على الجزية والمنعه، على كل ذي يد، بانقيا وبسما جميعاً، على عشرة آلاف دينار سوى الخرز، القوي على قدر قوته، والمقل على قدر اقلاله، في كل سنه، وانك قد نقبت على قومك، وان قومك قد رضوا بك، وقد قبلت ومن معي من المسلمين،

(*) طيلسان: نوع من انواع الاكسيه (ابن منظور، لسان العرب، ج6، ص124).

(1) الطبري، تاريخ، ج3، ص346.

(2) فتوح البلدان، ص246.

(**) قس الناطف: موضع قريب من الكوفة، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص349.

(***) خرزه كسرى: خرزات الملك جواهر تاجه. كان الملك اذا ملك عاماً زيدت في تاجه خرزه لتعلم سنوات ملكه) غير ان الذي يفهم من النص انها جزية على الرأس مقدار اربعة دراهم (الطبري، ج3، ص760. ابن الاثير، الكامل، ج2، ص91).

(3) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص367. ابن حبيش: عبدالرحمن بن محمد بن عبدالله بن

يوسف: غزوات ابن حبيش: تحقيق سهيل زكار. دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ج1، ص41.

ورضيت ورضى قومك، فلك الذمه والمنعه، فان منعناكم فلنا الجزية، والا فلا حتى نمنعكم، شهد هشام بن الوليد، والقعقاع بن عمرو، وجريز بن عبدالله الحميري، وحنظله بن الربيع. وكتب سنة اثني عشر في صفر.⁽¹⁾ اما المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدة فهو.

1- الجزية - حددت الجزية السنوية بـ عشرة آلاف دينار سوى الخرز. وقد اشترط في دفع الجزية ان تكون على قدر الامكانيه المالية للشخص وخول بذلك نقيب القوم (صلوبا) على ان يدفع المبلغ كاملاً ويحسبه على المواطنين بقدر امكانياتهم. كما ان شرطاً آخر وضع في المعاهدة وهو ان الجزية تدفع الى المسلمين في حالة حماية المسلمين لهم، واذا لم يتمكن المسلمون من ذلك فليس لهم اخذ الجزية، ولم تتوقف معاهدات خالد في المنطقة بل يبدو ان هناك معاهدات مشتركة بين اهل القرى حيث كان البعض منهم ينتظر نتائج تحركات جيش المسلمين وعندما لايجد طريقا الا ان يصلحهم يستقبلهم قبل الوصول الى قريته فمنهم من جاء منفردا او مجتمعا مع اخرين الا ان الملفت للنظر تكرار اسم صولبا مما يجعلنا نعتقد انه كان ذو شأن بين اهل القرى فيقدم معهم ليعاهدوا خالد بن الوليد، خاصة واننا وجدنا ذلك في المعاهدة السابقة حيث نصت "وانك قد نقبت على قومك. وان قومك قد رضوا بك"⁽²⁾.

هذه المره يذكر لنا الطبري⁽³⁾ رواية عن السري ويذكرها ابن حبش⁽⁴⁾ يسند جمعي (قالوا): كان الدهاقين يتربصون بخالد وينظرون مايصنع اهل الحيرة فلما استقام ما بين اهل الحيرة وبين خالد، واستقاموا على الصلح، طلب صولبا الصلح وسمحوا له، فأنته دهاقين الملطاطين واتاه زاد بن بهيش دهقان فرات سوريا

(1) الطبري، تاريخ، ج3، ص367-368. ابن حبش، غزوات ابن حبش، ج1، ص41-42.

(2) الطبري، تاريخ، ج3، ص368، ابن حبش، غزوات، ج1، ص42.

(3) تاريخ، ج3، ص368.

(4) غزوات ابن حبش، ج1، ص42.

وصلوبا بين نسطويا بن بصيهري، فصالحوه على ما بين الفلاليج الى هرمز جرد على الف الف ثقيل وان للمسلمين ماكان لاهل كسرى ومن مال معهم على المقام في داره. فلم يدخل في الصلح. وكتب خالد بن الوليد لهم كتابا.

"بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من خالد بن الوليد لزيد بن بهيش وصلوبا بن نسطويا ان لكم الذمه، وعليكم الجزية وانتم ضامنون لمن نقبتم عليه من اهل البهقياذ الاسفل والاوسط على الف الف ثقيل في كل سنة عن كل ذي يدسوى ماعلى بانقياد بسماوانكم قد ارخيتموني والمسلمين واناقد ارضيناكم واهل البهقياذ الاسفل ومن دخل معكم من اهل البهقياذ الاوسط على اموالكم، ليس فيها ماكان لآل كسرى ومن مال ميلهم. شهد هشام بن الوليد والقعقاع بن عمرو، وجريز بن عبدالله الحميري، وبشير بن عبدالله بن الخصاصية، وحنظله بن الربيع وكتب⁽¹⁾.

المضمون الاقتصادي للمعاهدات الثلاث:

1- فيما سبق نجد ان الصيغ الثلاث لمعاهدات خالد بن الوليد في قرى العراق قد اختلفت المبالغ الواردة فيها عما كان في صلح بانقيا وباروسما⁽²⁾. حيث ذكر ان الصلح كان على الف درهم⁽³⁾، بينما جاء في روايات اخر على انه الف درهم وطيلسان⁽⁴⁾. ويؤكد ذلك البلاذري⁽⁵⁾ برواية ابو مخنف والواقدي قالوا: وكتب خالد لبصيري بين صلوبا كتابا ووجه الى ابي بكر بالطيلسان مع مال الحيرة وبالا ف درهم فوهب الطيلسان للحسين بن علي عليه السلام، الا ان ابن اعثم الكوفي⁽⁶⁾

(1) الطبري، تاريخ، ج3، ص368-369، ابن حبش، الغزوات، ج1، ص42، 43.

(2) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص344، ابن حبان: كتاب الثقات، ج1، ص178.

(3) الطبري، تاريخ، ج3، ص344، ابن حبان، كتاب الثقات، ج1، ص178.

(4) الطبري، تاريخ، ج3، ص344، ابن حبان، كتاب الثقات، ج1، ص178.

(5) الطبري، تاريخ، ج3، ص344، ابن حبان، كتاب الثقات، ج1، ص178.

(6) الطبري، ج3، ص345-346، المقدسي: البدء والتاريخ، ج5، ص166.

يذكر ان هذا الطيلسان كان في صلح الحيرة ويذكر ان اتفاق الحيرة حصل واقترح عبد المسيح ورضوا بدفع مائه الف درهم وطيلسان شيرويه بن كسرى وقيمته ثلاثون الف درهم. بينما صلح بانيقيا كان مقابل مائة الف درهم. وكما اشرنا فان هذه المبالغ تبدو اوليه ثم كان الصلح على الجزية السنوية. وفي المعاهدة الثانية كانت على عشرة آلاف دينار سوى الخرز⁽¹⁾ وهذه المعاهدة تبدو لنا عندما استثنت الخرز (والتي هي جزية على الرأس مقدره باربعة دراهم) انها تعني دفع مبلغ محدد ابتداءا قدره عشرة آلاف دينار وكان مفروضاً على اهل المنطقة من جزية تدفع لكسرى⁽²⁾. غير ان خالد قد جعل هذه الجزية كل على طاقته المادية.

ثم جاءت المعاهدة الثالثة لتجمع القرى في معاهدة شاملة قدرت المبلغ التي تدفع للمسلمين جزية سنوية قدرها الف الف⁽³⁾. وقيل الف الف⁽⁴⁾ سوى ماعلى بانيقيا وبسما⁽⁵⁾. وسوى ماكان لآل كسرى⁽⁶⁾.

2- كانت المعاهدات قد ضمننت للمعاهدين اموالهم وارضهم وكان لهم حق بيع ارضهم وهو حق لايملكه سوى الجماعات التي سلمت على اساس دفع مبالغ معلومة دون ان يفقد افرادها ملكية الارض⁽⁷⁾. وظل الصلح الصلح ساري المفعول مع الدهقان ابن صلوبا الذي ارتضى امر خالد ان "ادفع لنفسك وللناس من قبلك"⁽⁸⁾ ونقل

(1) فتوح البلدان، ص246.

(2) ابن الاثير، الكامل، ج2، ص268.

(3) الطبري، ج3، ص368-369، ابن حبيش، غزوات، ج1، ص41.

(4) ابن الاثير، الكامل، ج2، ص268.

(5) الطبري، ج3، ص368-369، ابن حبيش، غزوات، ج1، ص42 ، 43.

(6) ابن الاثير، الكامل، ج2، ص268.

(7) دانييل دينيت: الجزية والاسلام، ص54.

(8) الطبري، ج3، ص344.

ابو عبيد⁽¹⁾ رواية جرير عن اشعث عن ابن سيرين قال: من السواد ما اخذ عنوه ومنه ما كان صلحاً، فما كان صلحاً فهو مالهم وما كان عنوه فهو فسيء للمسلمين.

قال ابو عبيد. فقوله " فهو مالهم " يعلمك انه لا بأس بشرائه، وما كان فيئاً كرهه واراد بالصلح ارض الحيرة وبانقيا واليس، وهي التي يروى عن ابن مغفل، انه رخص في شرائها من بين ارض السواد. وفي رواية عباد بن العوام عن الحجاج بن الحكم عن عبدالله بن مغفل قال: "لا تشتري من السواد الا من اهل الحيرة وبانقيا واليس"⁽²⁾ ويذكر دانبت⁽³⁾ ان قوماً من غير المسلمين يصالحون، فتحدد شروط الصلح حقوقهم والتزاماتهم وضرائبهم:

أ- يؤدون الخراج (بالمعنى العام للضرائب المالية المشروطة).

ب- على العرب حمايتهم.

ج- لملاك الارض ان يبيعوا اراضيهم او يوصوا بها للآخرين.

د- لا يزيد خراجهم عما صالحوا عليه.

وقد اورد يحيى بن ادم⁽⁴⁾ ان رجلين من اليس تحولوا الى الاسلام فأنقص عمر (رضي الله عنه) جزيتهما من الخراج الذي كان على اليس ان تؤديه، هذا لان اليس افتحت صلحاً.

3- وقد بينت المعاهدات ان الاموال العائده لكسرى تعود الى بيت مال المسلمين وليس لاهل المنطقة حق التصرف بها... وهذه ان كانت ضرائب على الرؤوس فيعفى منها الناس لانهم يدفعون الجزية للمسلمين. وان كانت ارض فهي بحكم

(1) الاموال، ص 81-82.

(2) ابو عبيد، الاحوال، ص 82.

(3) الجزية والاسلام، ص 69.

(4) الخراج، ص 7.

ارض الصوافي والتي تعود صلاحية التصرف بها الى الخليفة او من بمثله. وكان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد "اصفى من اهل السواد عشرة اصناف: ارض من قتل في الحرب، وارض من هرب، وكل ارض كانت لكسرى ومرابته، وكل ارض كانت لاحد من اهله، وكل مغيض ماء وكل دير يريد. قال نسيت اربع خصال كانت للاكاسره"⁽¹⁾. وقد روى ذلك ابو عبيد⁽²⁾، واصناف يحيى بن ادم⁽³⁾ "ومن كان كسرى اصفى ارضه". وكذلك عند البيهقي⁽⁴⁾.

معاهدة تحرير دمشق:

لقد حرر المسلمون دمشق واعطوا اهلها الامان وكتبوا لهم كتاباً اوردته المصادر التاريخية بشيء قليل من الاختلاف نوردها كما يلي:

1- جاء النص عند ابي عبيد⁽⁵⁾

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من خالد بن الوليد لاهل دمشق: اني قد امننتهم على دمائهم واموالهم وكنائسهم [قال ابو عبيد: وذكر فيه كلاماً لا احفظه] لهم بذلك عهد الله وذمة رسوله (ﷺ) والخلفاء والمؤمنين لايعرض لهم الا بخير اذا اعطوا الجزية. شهد ابو عبيده بن الجراح وشرحبيل بن حسنه وقضاعي بن عامر وكتب سنة ثلاث عشرة.

(1) ابو يوسف، الخراج، ص58.

(2) الاموال، ص261.

(3) كتاب الخراج، ص64.

(4) السنن الكبرى، ج9، ص134.

(5) الاموال، ص207.

2- اورد البلاذري⁽¹⁾ وقدامه⁽²⁾ ابن جعفر النص الاتي:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى خالد بن الوليد اهل دمشق إذ دخلها اعطاهم اماناً على انفسهم. اموالهم وكنائسهم وسور مدينتهم لا يهدم ولا يسكن شيء من دورهم لهم بذلك عهد الله وذهمه رسوله (ﷺ) والخلفاء والمؤمنين لا يعرض لهم الا بخير او اعطوا الجزية.

3- اورد ابن عساكر نص المعاهدة بثلاث روايات هي:

أ- عن الاوزاعي⁽³⁾. بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من خالد بن الوليد لاهل دمشق اني امنتهم على دمائهم واموالهم وكنائسهم الا تسكن ولا تهدم. شهد يزيد بن ابي سفيان وشرحبيل ابن حسنه وقضاعي بن عامر وكتب في رجب من سنة اربع عشر.

ب- عن عبدالله بن المغيرة⁽⁴⁾. هذا كتاب من خالد بن الوليد اني امنتم على دمائكم وذراريكم واموالكم وكنائسكم ان تهدم او تسكن. شهد على ذلك ابو عبيده ابن الجراح ويزيد بن ابي سفيان وشرحبيل ابن حسنه.

ج- عن ابي سراقه⁽⁵⁾. هذا كتاب خالد بن الوليد لاهل دمشق اني امنتم على دمائكم واموالكم ومساكنكم وكنائسكم ان تهدم او تسكن مالم تحدثوا حدثاً او تأتوا حدثاً غيلة.

(1) فتوح البلدان، ص 128.

(2) الخراج وصناعة الكتاب، ص 292.

(3) تاريخ مدينة دمشق، ج 1، ص 502.

(4) تاريخ مدينة دمشق، ج 1، ص 569.

(5) تاريخ مدينة دمشق، ج 1، ص 570.

لقد جاءت نصوص المعاهده التي سبق ذكرها متشابهة تقريبا في اكثرها الا ان هنالك اختلافا في سته كتابه هذه المعاهده، وفي حقيقة الامر ان الروايات التاريخية حول تحرير دمشق قد اختلفت في بعض الامور نوجزها كما يأتي:

1- لقد اورد الطبري⁽¹⁾ رواية سيف بن عمر جعل فيها ان تحرير دمشق بعد معركة اليرموك حيث قال " لما هزم الله جند اليرموك وتهافت اهل الواقوصه^(*). وفرغ المقاسم والانتقال، وبعث بالاحماس وسرحت الوفود، استخلف ابو عبيده على اليرموك بشير بن كعب بن ابي الحميري كيلا يغتال برده، ولانقطع الروم على مواده، وخرج ابو عبيده حتى ينزل بالصفير^(**)، وهو يريد اتباع الفاله، ولايدري يجتمعون او يفترقون. فأتاه الخبر بانهم ارزوا الى فحل^(***)، واتاه الخبر بأن المدد قد اتى اهل دمشق من حمص، فهو لايدري ابدمشق يبدأ ام بفحل من بلاد الاردن. فكتب في ذلك الى عمر، وانتظر الجواب ... ".

ثم ذكر الطبري⁽²⁾ تكملة لرواية سيف ان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) اجاب على كتاب ابي عبيده بن الجراح بالذي ينبغي ان يبدأ اليه: " اما بعد، فابء وابدمشق...". وقد اورد ابن عساكر⁽³⁾، رواية نقلها عن خالد وعباد وهما مصدرا رواية سيف بن عمر عند الطبري واطاف ابن عساكر لهما ابن حارثه وجعل فيها معركة اليرموك سنة 13هـ.

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص436.

(*) الواقوصه: واد بالشام في ارض حوران على اليرموك (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص354).

(**) صفير: هو مرج الصفير، موضع بين دمشق والجولان (ياقوت، معجم البلدان، ج3، ص413).

(***) فحل، موضع بالشام بالاردن قرب طبريه (ياقوت، المعجم، ج4، ص237).

(2) الطبري، تاريخ، ج3، ص437.

(3) ابن بدران، تهذيب تاريخ ابن عساكر، ج3، ص434.

ولابد من العودة الى نصوص المعاهدة فقد جاءت عند ابي عبيد⁽¹⁾ بانها كتبت سنة ثلاث عشرة. كما جاءت في روايات للواقدي⁽²⁾ يذكر فيها ان تحرير دمشق في عهد ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) او يوم وفاته.

2- اجمع المؤرخون⁽³⁾ على ان تحرير دمشق كان سنة اربع عشرة وان اختلفوا في شهر الفتح.

من ذلك نلاحظ ماييلي:

ان بدأ تحرير دمشق كان سنة اربعة عشر من خلال اجماع المصادر التاريخية اولا ويمكن اصابة روايات اخرى منها ماورد في خطبة هرقل التي فيها جيشها الى التماسك والقتال في معركة اليرموك المقبله ويذكرهم بغلبه العرب عليهم في بصرى وحران واجنادين ودمشق وبعطبك وحمص⁽⁴⁾.

ومما هو جدير بالذكر ما اورده البلاذري⁽⁵⁾ قول الواقدي: " وكان فتح دمشق في رجب سنة اربع عشرة وتاريخ كتاب خالد بصلحها في شهر ربيع الاخر سنة خمس عشرة. وذلك ان خالداً كتب الكتاب بغير تاريخ فلما اجتمع المسلمون للنهوض الى من تجمع لهم باليرموك اتى الاسقف خالدا فسأله ان يجدد له كتابا ويشهد عليه ابا عبيده والمسلمون ففعل واثبت في الكتاب شهادة ابي عبيده ويزيد بن ابي سفيان وشرحبيل بن حسنه وغيرهم فارخه بالوقت الذي جدده.

(1) الاموال، ص207.

(2) فتوح الشام، دار الجيل للنشر والتوزيع والطباعة، ج1، ص33، ص68-69، ص83.

(3) خليفه بن خباط، تاريخ خليفه، ج1، ص112، البلاذري، فتوح البلدان، ص130. اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص129، الطبري، تاريخ ج3، ص435، 441، ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص130، ابن حبيش، غزوات ابن حبيش، ج1، ص209، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص297، ابي حاتم، السيرة النبوية واخبار الخلفاء، ج2، ص463-464، ابن حبان، الثقات، ج1، ص186، ابن بدران، تهذيب تاريخ ابن عساكر، ج1، ص144، 146.

(4) الواقدي، فتوح الشام، ج1، ص160-161.

(5) فتوح البلدان، ص130.

وقد حدد اليعقوبي⁽¹⁾ تاريخ بدء حصار دمشق الذي يوضح لنا جانباً مهماً من تاريخ التحرير بقوله " وقد كان خالد بن الوليد ومن معه من المسلمين فتحوا (مرج الصفر) من ارض دمشق وحاصروا دمشق قبل وفاة ابي بكر باربعة ايام". ويذكر الطبري⁽²⁾ تاريخ وفاة ابي بكر (رضي الله عنه) بقوله "توفي ابو بكر وهو ابن ثلاث وستين سنة في جمادي الاخرة يوم الاثنين لثمان بقين منه". وذلك في احداث السنة الثالثة عشر للهجرة. وبينما يحدد ابن اعثم الكوفي⁽³⁾ مدة حصار دمشق بقوله " وفتحت ابواب دمشق فدخلها المسلمون يوم الجمعة في رجب سنة اربع عشر وثلاثة عشر شهرا مضت من خلافة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)، فنزل المسلمون دمشق امنين ". وقد ذكر اليعقوبي⁽⁴⁾ ان خلافة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) كانت " يوم الثلاثاء لليلتين بقيتا من جمادي الاخرة (وقيل) لسبع بقين منه سنة ثلاث عشرة".

المضمون الاقتصادي لمعاهدة دمشق:

1- لقد جاء عند البلاذري⁽⁵⁾ انه " قد ذكر بعض الرواة: ان خالد بن الوليد صالح اهل دمشق فيما صالحهم عليه على ان الزم كل رجل من الجزية ديناراً وجريباً(*) حنطه وخلاً وزيتاً لقوت المسلمين"، وكانت هذه في بداية المعاهدة الا انه بعد ان حررت مدن اخرى في بلاد الشام والجزيرة. فقد نظمت الجوانب الادارية واعاد الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الجزية، فقد جاء في رواية " ان عمر كتب الى امراء الاجناد يأمرهم ان يضربوا الجزية على كل من جرت عليه الموس، وان يجعلوها على اهل الورق على كل رجل اربعين درهماً،

(1) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص138.

(2) تاريخ الرسل والملوك، ص419.

(3) الفتوح، ص130.

(4) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص127.

(5) فتوح البلدان، ص131.

(*) مكيال في العراق.

وعلى اهل الذهب اربعة دنائير، وعليهم من ارزاق المسلمين من الحنطة والزيت مدان^(*) حنطه، وثلاثة اقساط^(**) زيتا لكل انسان بالشام والجزيرة، وجعل عليهم ودكا عسلا لا ادري كم هو. وفي رواية اخرى وضيافة ثلاثة ايام⁽¹⁾. وقد جاء هنا موضوع الضيافة وهذا الموضوع ليس جديداً على المسلمين حيث كان قد فرضه رسول الله (ﷺ) في صلحه مع بارق "ومن مربهم من المسلمين في عرك او جذب فله ضيافة ثلاثة ايام"⁽²⁾ وكذلك في صلح نجران "وعلى نجران مثواه رسلي عشر ونعوماً فدون ذلك"⁽³⁾ اما في صلح تبالة وجرش "اشترط عليهم ضيافة المسلمين"⁽⁴⁾ وفي صلح آيله اشترط عليهم (... قرى من مر بهم من المسلمين) وقد اعتبر ابن قيم الجوزية⁽⁵⁾ موضوع الضيافة ذو مضمون اقتصادي كبير فان اغنياء المسلمين "اذا دخلوا بلادهم لا يبيعونهم الطعام ويقصدون الاضرار بهم فاذا كانت عليهم ضيافتهم تسارعوا الى منافعهم خوفا ان ينزلوا عليهم للضيافة فيأكلون بلا عوض. واما مصلحة الفقراء فهو ما يحصل لهم من الارتفاق".

لذا نجد ان المعاهدات تربط الجزية العينية والمادية بالضيافة التي حددت بين يوم الى ثلاثة ايام فقد جعل الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) "الضيافة ثلاثة ايام في الشام"⁽⁶⁾ وقد وضع الماوردي⁽⁷⁾ طبيعة الضيافة في الشام بقوله "واذا صولحوا على

(*) المدى: وهو مكيال في بلاد الشام، هنتس، المكايل والاوزان الاسلامية، ص.

(**) القسط: وزن للمواد السائلة: 1 215 لتر (هنتس، المكايل والاوزان الاسلامية، ص 65).

(1) ابو عنيذ، الاموال، ص 519، البلاذري، فتوح البلدان، ص 131.

(2) ابن سعد، الطبقات، ج 1، ص 35.

(3) احكام اهل الذمة، ج 2، ص 780-781.

(4) البلاذري، فتوح البلدان.

(5) احكام اهل الذمة، ج 2، ص 781.

(6) ابو يوسف، الخراج، ص 138.

(7) الاحكام السلطانية والولايات الدينية، ص 144.

على ضيافة من مربهم من المسلمين قدرت عليهم ثلاثة ايام واخذوا بها لايزادون عليها" ويذكر ابن عساكر⁽¹⁾ ان اهل الشام اقرؤا بالضيافة والسكن في الكنائس ثلاثة ايام.

2- قال ابن اعثم الكوفي⁽²⁾ "قصر اهل دمشق على الحصار... وقد كانوا علموا ان خالد بن الوليد معزول فارسلوا الى ابي عبيده بن الجراح يسألونه الصلح، فاجابهم ابو عبيدة الى ذلك ووقع صلحهم على مائة الف دينار والجزية بعد ذلك على كل محتلم اربعة دنانير في كل سنة وعلى نسائهم ديناران فرضي القوم". وتبدو هذه المائة الف دينار مقدمة عاجلة أي استلمت مباشرة حيث يستمر ابن اعثم⁽³⁾ بالقول " وكتب الكتاب بينهم بالصلح، فاخذ القنقلان صاحب دمشق الكتاب ووفى للمسلمين بما صالحهم عليه، فاخذ ابو عبيده هذا المال فاخرج منه الخمس، ووجه به الى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) واعلمه في كتابه بما كان من اهل دمشق وصلحه اياهم، وقسم باقي المال في المسلمين وهم سبعة وثلاثون ألفاً، وكذلك مانقله لنا ابو يوسف⁽⁴⁾ " ... فكتب ابو عبيده الى كل وال ممن خلفه في المدن التي صالح اهلها بأمرهم ان يردوا عليهم ما جبي منهم من الجزية والخراج، وكتب اليهم ان يقولوا لهم: انما رددنا عليكم اموالكم لانه قد بلغنا ما جمع لنا من الجموع وانكم اشترطتم علينا ان نمنعكم، وانا لانقدر على ذلك... ".

وذكر الطبري⁽⁵⁾ وابن حبيش⁽⁶⁾ انه " ... التقى خالد والقواد في اوساطها هذا هذا استعراضا وانتهابا وهذا صلحا وتسكينا فاجروا ناحبه خالد مجرى الصلح،

(1) تاريخ مدينة دمشق، ج1، ص565.

(2) الفتوح، ص130.

(3) الفتوح، ص130.

(4) الفتوح، ص139.

(5) تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص440.

(6) غزوات ابن حبيش، ج1، ص215-216.

فصار صلحا، وكان صلح دمشق على المقاسمة: الدينار والعقار، ودينار عن كل رأس، فاقتسموا الاسلاب. فكان اصحاب خالد فيها كأصحاب سائر القواد. وجرى على الديار ومن بقي في الصلح جريب من كل ارض، ووقف ماكان للملوك ومن صوب معهم فيئاً...". وبذلك تكون المعاهدة قد جاء فيها ثلاث بنود اقتصادية هي:

- أ- الجزية ومقدارها دينار على كل رأس.
- ب- الخراج: ومقداره جريب من كل ارض ولم تحدد مساحة الارض.
- ج- الصوفي: وهي الاراض العائدة للملوك ومن صوب معهم أي خرج معهم وترك ارضه وممتلكاته.

3- لقد حفظت المعاهدة لسكان دمشق من اهل الذمة ان تحفظ لهم كنائسهم ودورهم ان لا تهدم ولا تسكن. فقد استمر هذا الشرط حتى فترات متأخرة ويذكر ابو عبيد⁽¹⁾ رواية نقلها البلاذري⁽²⁾ كذلك جاء فيها. "حدثنا نعيم بن حماد عن ضمرة بن ربيعة عن رجاء بن ابي سلمه، قال. خاصم حسان من مالِك عجم اهل دمشق الى عمر بن عبدالعزيز في كنيسة كان رجل من الامراء اقطعه اياها، فقال عمران كانت من الخمس عشر كنيسة التي في عهدهم فلا سبيل لك عليها. قال ضمرة عن علي بن ابي حملة خاصمنا عجم اهل دمشق الى عمر بن عبدالعزيز في كنيسة كان فلان قطعها لبني نصر بدمشق. فأخرجنا عمر عنها وردھا الى النصارى".

ونذكر البلاذري⁽³⁾ رواية اخرى عن مصعب عن ابيه عن مالك عن نافع عن اسلم يمثله قالوا: "ولما ولي معاوية بن ابي سفيان اراد ان يزيد كنيسة يوحنا في المسجد بدمشق فأبى النصارى ذلك فامسك. ثم طلبها عبدالملك بن مروان في ايامه

(1) الاموال، ص 152.

(2) فتوح البلدان، ص 131.

(3) فتوح البلدان، ص 131-32.

للزيادة في المسجد وبذل لهم مالا فأبوا ان يسلموها اليه، ثم ان الوليد بن عبد الملك في ايامه بذل لهم مالا عظيماً على ان يعطوه اياها فأبوا. فقال: لئن لم تفعلوا لاهدمنها، فقال بعضهم: يا امير المؤمنين ان من هدم كنيسة حبس واصابته عاهة فاحفظه قوله ودعا بمعول وجعل يهدم بعض حيطانها بيده وعليه قباء خز اصفر. ثم جمع الفعلة والنقاضين فهدموها وادخلها في المسجد. فلما استخلف عمر بن عبدالعزيز شكى النصارى اليه ما فعل الوليد بهم في كنيستهم، فكتب الى عامله يأمره برد مازاده في المسجد عليهم فكره اهل دمشق ذلك وقالوا: نهدم مسجدنا بعد ان اذنا فيه وصلينا ويرد بيعه، وفيهم يؤمئذ سليمان بن حبيب المحاري وغيره من الفقهاء. واقبلوا على النصارى فسألوهم ان يعطوا جميع كنائس الغوطه التي اخذت عنوه وصارت في ايدي المسلمين على ان يصفحوا عن كنيسة يوحنا ويمسكو عن المطالبة بها فرضوا بذلك واعجبهم، فكتب به الى عمر فسره وامضاه.

وقد رد البلاذري⁽¹⁾ على رواية نقلها الهيثم بن عدي بقوله " وزعم الهيثم بن عدي ان اهل دمشق صولحوا على انصاف منازلهم وكنائسهم، وقال محمد بن سعد قال ابو عبدالله الواقدي: قرأت كتاب خالد بن الوليد لاهل دمشق فلم ار فيه انصاف المنازل والكنائس، وقد روى ذلك ولا ادري من اين جاء به من رواه. ولكن دمشق لما فتحت لحق بشر كثير من اهلها بهرقل وهو بانطاكية فكثرت فضول منازلها فنزلها المسلمون".

4- في هذه المعاهدة كان الامان على الاموال والكنائس الا ان نص المعاهدة لم يشير الى موضوع الارض وقد اورد ابو عبيده⁽²⁾ رواية حدد فيها "ان ارض الشام سوى مدنها تصير فيئاً ويكون عاماً للناس في الاعطية وارزاق الذرية، وما ينوب الامام من امور العامة" وان هذا يبين ان مدن الشام حررت صلحاً

(1) فتوح البلدان، ص 129.

(2) الاموال، ص 414-513.

دون ارضها. وقد اكد ابو يوسف⁽¹⁾ ان "اهل كل كوره كانوا اذا فتحت مدينتهم يقولون نحن اسوة اهل مدينتنا ورؤسائنا.. فاما من ولي من خلفاء المسلمين فانهم قد جعلوا اهل الرساتيق اسوة اهل المدائن الا في ارزاق الجند فانهم حملوها عليهم دون اهل المدائن، وقال بعض اهل العلم ممن زعم ان له علما بذلك: انما فعلوا ذلك لان اهل الرساتيق اصحاب الارضين والزرع، وان اهل المدائن ليسوا كذلك".

معاهدة بعلبك:

قال اسماعيل بن عياش: "ان ابا عبيده كتب لاهل بعلبك: هذا امان من ابي عبيده بن الجراح لفلان بن فلان وفلان واهل مدينتهم بعلبك، رومها وفرسها وعربها، ولرؤسائها وسكانها الروم النصاري، ولاموالهم ودوابهم ولبيعتهم ودياراتهم وكل شيء لهم خارج المدينة من المواشي، ولارحائهم، وانهم على سكنهم لا يكرهون عليه، وان عليهم السمع والنصح والطاعة، ولا عقب بيعه بيننا وبينهم فيما قد خلا من القتال والحرب، وان للروم ايسرفوا ويظعنوا حيث شاؤوا خمسة عشر ميلا. ولا يلبثوا في قريه او ابلية، ولاهل المدينة وتجارها وكسابها ان يتجروا في المدينة شهري ربيع وجمادي الاولى، فاذا انسلخ فانهم يسرون حيث شاؤوا ان يمكنوا باموالهم ودوابهم. وان مكثوا بعد الثلاثة اشهر فان عليهم مثل ما على اهل المدينة من طاعة والنصح واعطاء الذي عليهم في السبيل، فان احبوا ان يسروا عند نفاذ هذه الصحيفة ساروا. وان لنا على الروم وفارس ان لا يحملوا شيئا كان للمؤمنين من اموالهم عند النبط والعرب من حيث نفاذ هذه الصحيفة. فان مكثوا فلنا عشور العرب والروم واهل المدينة. وان شاؤوا ان يذهبوا حيث شاؤوا من الارض باموالهم، فان ذمه ابي عبيده والمؤمنين لهم بهم. وان للمؤمنين ما عرفوا من اموالهم عند الروم والعرب وان لنا عندهم كل نفس حره مسلمه فيهم، في رومهم

(1) الخراج، ص 40-41.

وفرسهم وعربهم ونبطهم، والله هو الشاهد على هذه الصحيفة. ويزيد بن ابي سفيان، ومعمار بن ثاب، وكتب عبدالله بن رومان، وختم ابو عبيده بخاتمه⁽¹⁾.

وهناك امر لما فرغ ابو عبيده من امر مدينة دمشق سار الى حمص فمر بعلبك، فطلب اهلها الامان والصلح فصالحهم على ان أمنهم على انفسهم واموالهم وكنائسهم وكتب لهم.

"بسم الله الرحمن الرحيم" هذا كتاب امان لفلان ابن فلان، واهل بعلبك رومها وفرسها وعربها، على انفسهم واموالهم وكنائسهم ودورهم، داخل المدينة وخارجها وعلى ارحائهم، وللروم ان يراعوا سرحهم ما بينهم وبين خمسة عشر ميلا، ولا ينزلوا قرية عامرة، فاذا مضى شهر ربيع وجمادي الاولى ساروا الى حيث شاءوا، ومن اسلم منهم فله مالنا وعليه ما علينا، ولتجارهم ان يسافروا الى حيث ارادوا من البلاد التي صالحنا عليها، وعلى من اقسم منهم الجزية والخراج شهد الله وكفى بالله شهيدا⁽²⁾.

المضمون الاقتصادي للمعاهدة:

- 1- لقد ضمنت المعاهدة الاموال والكنائس والدور لاهلها بغض النظر عن قومية الساكنين، وهنا يبين ان هذه المدينة يسكنها الروم والفرس اضافة للعرب وبهذا فقط اعطى هذا النص الارض للمسلمين كما بينا في معاهدة دمشق.
- 2- وكان الامان داخل المدينة او خارجها وخص هنا " الارحاء" وهي مطاحن الحبوب وهذه اول مرة تذكر في المعاهدات ويبدو من ذلك ان بعلبك مدينة تصنع فيها الحبوب وان عدد المطاحن فيها كبير. مع العلم ان الطعام اليومي الرئيسي لبلاد الشام هو القمح⁽³⁾. ولهذا يذكر اليعقوبي⁽⁴⁾ ان عمر

(1) ابن عساكر، تاريخ دمشق (مختصر)، ج2، ص400.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص136.

(3) ابن سعد، الطبقات، ج1، ص135.

(4) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص135.

بن الخطاب (رضي الله عنه) "أخذ أمراء الشام بان ضمنوا له القوت للمسلمين في كل يوم خبزين لكل رجل وما يصلحه من الخل والزيت".

وقد ذكر البلاذري⁽¹⁾ ان اهل حمص صالحوا ابو عبيده " على ان امنهم على انفسهم واموالهم وسور مدينتهم وكنائسهم وارحائهم واستثنى عليه ربع كنيسة يوحنا للمسجد واشترط الخراج على من اقام منهم". أي ان في المعاهدة الارحاء كما هي في بعلبك كما جاء في كتاب الامان الذي كتبه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) للاسبذيين " ان لهم ارحاءهم يطحنون بها ماشاءوا"⁽²⁾.

3- حددت المعاهدة مساحة المنطقة التي يسمح للروم الرعي فيها وربما كان لضرورات امنية الا انه من الناحية الاقتصادية فان ذلك يحدد من انتفاع الثروة الحيوانية من الارض الا في مساحة محددة مقدرة بخمسة عشر ميلا. وهذا التحديد قد يقلص الثروة الحيوانية ان كانت الارض لا تكفيها مما يضطرهم بيعها بثمن اقل من سعرها الحقيقي وقد تكون هذه الارض تكفيهم وربما تزيد عن حاجتهم خاصة وان فقرة اخرى حدد المدة الزمنية لشهري ربيع وجمادي الاخره وعليهم مغادرة المنطقة. واذا ما طبقنا هذا الشرط على الشريعة الاسلامية نجدها قد حددت اباحة الرعي بحديث الرسول (صلى الله عليه وسلم) " الناس شركاء في ثلاث، في الكأ والماء والنار"⁽³⁾ والكأ هو المعني بموضوعنا وحكمه " ان كان في ارض مباحه فالناس فيه شركاء في الاحتشاش والرعي كاشراكهم في ماء البحر او ان كان في ارض مملوكة وقد نبت بنفسه فهو كالنهر في ارضه لا يمنع عنه وله المنع من الدخول في ملكه"⁽⁴⁾ وهنا وان كانت

(1) فتوح البلدان، ص 137.

(2) ابو عبيد، الاموال، ص 20-21.

(3) ابي داود، السنن، ج 2، ص 249، القرشي، الخراج، ص 101.

(4) الحنفي، عبدالله بن محمود من مودود الموصلي: الاختيار لتعليل المختار، تعليق الشيخ محمود ابو

رقية، بيروت، دار المعرفة للطباعة والنشر، ط 3، 1975، ج 3، ص 375.

المعاهدة تجعل ملكية الارض للمسلمين الا ان النبات الذي فيها هو مراعي والتحديد هنا بالمدة ومساحة الارض كان للضرورات الامنية وربما كانت هذه المساحة تكفي الروم للرعي. وان هذا البند في المعاهدة كان مؤقتاً لمدة قصيرة ينتهي بانتهاءها وتقتضيه مصلحة المسلمين وهو اجراء في وقت الحرب وينطبق عليه المبدء الاسلامي " لا ضرر ولا ضرار" وجاء في هذه الفقرة من المعاهدة ان لا ينزلوا قرية عامرة. " والارض العامرة هي التي تثبت فيها الغابات والمراعي ومنابت الاعشاب، كهبه من الطبيعة دون ان يتكلف احد في استنباتها جهداً او مشقة وليست في ملك احد او اختصاصه وقد قضت الاحكام بصدد هذه الارض انها تكون فبئاً عاماً لمجموع الامه، فلا يجوز لاحد ان يتحجر او يحمي منها لخاصته⁽¹⁾. ومن هنا فان هذه الارض اصبحت للمسلمين ولا يحق لغيرهم من الاستفادة منها.

4- حدد فقرة اخرى ان من اسلم منهم فله مالهنا وعليه ما علينا. والمضمون الاقتصادي لهذه الفقرة في مسيرة الاسلام واضح، فان رسول الله (ﷺ) قال "امرت ان اقاتل الناس - او قال: لا ازال اقاتل الناس، شك ابو عبيد - حتى يقولوا: لا اله الا الله، فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها، وحسابهم على الله"⁽²⁾. وفي رواية اخرى قوله (ﷺ) " من وحد الله، وكفر بما يعبد من دونه حرم دمه وماله، وحسابه على الله"⁽³⁾. وفي رواية عبدالرحمن بن حماد بن سلمه عن عبيد الله بن رواح قال: كنت مع مسروق بالسلسلة، فحدثني ان رجلاً من الشعوب اسلم فكانت تؤخذ منه الجزية فاتى عمر بن الخطاب، فقال: يا امير المؤمنين، اني اسلمت، والجزية تؤخذ مني، قال: لعلك اسلمت

(1) محسن خليل، في الفكر الاقتصادي العربي الاسلامي، ص268.

(2) ابو عبيد، الاموال، ص18.

(3) ابو عبيد، الاموال، ص19.

متعوذا. فقال: اما في الاسلام مايعينني؟ قال: بلى. قال فكتب [عمر] ان لاتؤخذ منه الجزية قال ابو عبيد: الشعوب الاعاجم⁽¹⁾.

ويستمر ابو عبيد⁽²⁾ في رواياته بهذا الصدد فيروى " عن هشيم عن سيار عن الزبير بن عدي قال: اسلم دهقان على عهد علي. فقال: ان اقممت في ارضك رفعنا عنك جزية رأسك. واخذناها من ارضك. وان تحولت عنها فنحن احق بها".

5- ولتجارهم ان يسافروا الى حيث ارادوا من البلاد التي صالحنا عليها. ان هذه الفقرة اعطت الصلاحية للتجار في التنقل بلا قيود في بلاد الصلح ... ومن المعلوم انه فرض العشر على التجار من اهل الحرب فقد ذكر ابو عبيد⁽³⁾ "وكان مذهب عمر فيما وضع من ذلك: انه كان يأخذ من المسلمين الزكاة، ومن اهل الحرب العشر تاما. لانهم كانوا يأخذون من تجار المسلمين مثله اذا قدموا بلادهم، فكان سبيله في هذين الصنفين بينا واضحا". الا ان هذا الحق يمكن التصرف به من قبل الخليفة بما يضمن مصلحة المسلمين ولم يكن العشر ملزماً شرعاً بل هو قرار تكييف لحاله فيها مصلحة او معاملته بالمثل. وفي رواية لابي عبيد⁽⁴⁾ " قال: حدثنا ابو المنذر ويحيى بن بكير وابو نوح واسحاق ابن عيسى وسعيد بن عفير، كلهم عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال " كان عمر يأخذ من النبط من الزيت والحنطة نصف العشر، لكي يكثر الحمل الى المدينة، ويأخذ القطنية العشر".

6- وفي الفقرة الاخيره جاء "وعلى من اقام منهم الجزية والخراج ". وفي ذلك يقول ابي يوسف⁽⁵⁾ " وان اقام هذا المستأمن فاطال المقام امر بالخروج، فان اقام بعد

(1) ابو عبيد، الاموال، ص48.

(2) الاموال، ص48.

(3) الاموال، ص531.

(4) الاموال، ص533.

(5) الخراج، ص189.

ذلك حولا وضعت عليه الجزية"، وفي هذه المعاهدة تم تحديد مدة الإقامة لشهر ربيع او لشهري ربيع وجمادي الاولى وعليهم ان يسيروا والا فرضت عليه الجزية والخراج في الارض التي تحت ايديهم لانها فيء للمسلمين، "وكذلك قول ابي حنيفة ان ارض الصلح دار اسلام لا يقيمون فيها بدون جزية"⁽¹⁾.

معاهدات مدن الشام:

قال ابو يوسف⁽²⁾: "حدثني بعض اهل العلم عن مكحول الشامي ان ابا عبيده بن الجراح صالحهم بالشام واشترط عليهم حين دخلها على ان تترك كنائسهم وبيعهم على ان لا يحدثوا بناء بيعه ولا كنيسة، وعلى ان عليهم ارشاد الضال وبناء القناطر على الانهار من اموالهم، وان يضيفوا من مربهم من المسلمين ثلاثة ايام وعلى ان لا يشتموا مسلما ولا يضربوه، ولا يرفعوا في نادي اهل الاسلام صليباً ولا يخرجوا خنزيراً من منازلهم الى افيه المسلمين، وان يوقدوا النيران للغزاة في سبيل الله، ولا يدلوا للمسلمين على عوره، ولا يضربوا نواقيسهم قبل اذان المسلمين ولا في اوقات اذانهم ولا يخرجوا الرايات في ايام عيدهم، ولا يلبسوا السلاح يوم عيدهم ولا يتخذوه في بيوتهم. فان فعلوا في ذلك شيئاً عوقبوا واخذ منهم. فكان الصلح على هذا الشرط. فقالوا لابي عبيده: اجعل لنا يوماً في السنة نخرج فيه صلباننا بلا رايات، وهو يوم عيدنا الاكبر. ففعل ذلك لهم واجابهم اليه، فلم يجدوا بداً من ان يفوا لهم بما شرطوا.

وقد اورد ابن عساكر⁽³⁾ رواية شهر بن حوشب، وثلاث روايات اخرى لمسروق بن الاعدع⁽⁴⁾. وكانت هذه الروايات الثلاث من طرق مختلفة عن ما اعطاه

(1) الحنبلي: الامام الحافظ ابي الفرج عبدالرحمن بن احمد بن رجب الحنبلي: الاستخراج لاحكام الخراج، صححه وعلق عليه الامتاذ السيد عبدالله الصديق: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1979، ص34.

(2) الخراج، ص138.

(3) تاريخ دمشق، ج1، ص504.

(4) ابن عساكر، تاريخ دمشق، ج1، ص565-568.

اهل الشام للمسلمين بعد تحرير دمشق من عهود نورد هنا احد هذه الروايات وهي لاختلف في مضمونها عن باقي الروايات التي جاءت متشابهة الى حد كبير عدا تقديم بسيط وتأخير في بعض فقراتها. وهي تذهب الى ماجاء عند ابي يوسف في النص اعلاه مؤيدا تنفيذ اهل الشام لما جاء في المعاهدات.

ففي رواية مسروق بن الاعدع " انكم لما قدمتم علينا سألناكم الامان لانفسنا وذرارينا واموالنا واهل ملتنا وشرطنا لكم على انفسنا ان لاندث في مدينتنا ولا فيما حولها ديراً ولاكنيسة ولاقلاية وصومعه راهب، ولانجدد ماخرب منها، ولانجي ماكان منها من خطط المسلمين، وان لانمنع كنائسنا ان ينزلها احد من المسلمين في ليل ولانهار وان نوسع ابوابها للماره وابن السبيل وان ننزل من مربنا من المسلمين ثلاثة ايام نطعمهم / وان نرشد المسلمين / ولانؤوي في كنائسنا ومنازلنا جاسوسا ولانعلم اولادنا القرآن ولانظهر شركا ولاندعوا اليه احداً، وان لانمنع احداً من ذوي قراباتنا الدخول في الاسلام ان ارادوه وان نوقر المسلمين ونقوم لهم في مجالسنا اذا ارادوا الجلوس ولانتشبه في شيء من لباسهم في قلنسوه ولاعمامه ولانعلين ولا فرق شعر ولانتكلم بكلامهم ولانكتبي بكناهم ولانركب السروج ولانقلد السيوف ولانتخذ شيئاً من السلاح ولانحمله معنا ولاننقش خواتمنا بالعربية ولانبيع الخمر وان نجز مقام رؤوسنا وان نلزم زينا حيث كنا وان نشد الزناير على اوساطنا وان لانظهر الصليب على كنائسنا وان لانظهر صلبنا وكتبنا في شيء من طرق المسلمين ولا اسواقهم وان لانضرب بنواقيسنا في كنائسنا الا ضرباً خفياً وان لانرفع اصواتنا بالقراءة في كنائسنا في شيء من حضرة المسلمين وان لانخرج شعانين ولا باعوثا وان لانرفع اصواتنا مع موتانا ولانظهر النيران معهم في شيء من طرق المسلمين واسواقهم ولانجاورهم بموتانا ولانتخذ من الرقيق ماجرى عليه سهام المسلمين ولانطلع، زاد المطوعي، في منازلهم. فلما اتيت عمر بالكتاب زاد فيه. ولانضرب احدا من المسلمين شرطنا لكم على انفسنا

واهل ملتنا وقبلنا عليه الامان، فان نحن جافينا على شيء مما شرطناه لكم وضمنناه على انفسنا فلازمه لنا وقد حل لكم منا مايحل لكم من اهل المعانده والشقاق"(1).

ان هذا النص قد كتبه اهل المدن على انفسهم للمسلمين حيث جاء عند ابو يوسف(2) "بعد ان نصر الله المسلمين على المشركين ومنح اكتافهم وهزمهم وقتلهم المسلمون قتلاً لم ير المشركون مثله. فلما رأى اهل المدن التي لم يصلح عليها ابو عبيده مألقي اصحابهم من المشركين من القتل بعثوا الى ابي عبيده يطلبون الصلح فاعطاهم على مثل ما اعطى الاولين... وكتب فيه وفيهم كتاب الصلح".

وفي تتبع المعاهدات مع مدن الشام نبداً اولاً بمدينة حمص(*) ويذكر البلاذري(3) ان اهل حمص صالحوا ابو عبيده على "امنهم على انفسهم واموالهم وسور مدينتهم وكنائسهم وارحائهم واستثنى عليهم ربع كنيسة يوحنا للمسجد واشترط الخراج على من اقام منهم". وقد جاءت بصدد معاهدة المسلمين لاهل حمص روايات عدة. فقد اورد البلاذري(4) عن ابي مخنف "ان اهل حمص طلبوا الامان والصلح فصالحوه على مائة الف وسبعين دينار" وذكر خليفه بن خياط(5) هذه المعاهدة وذلك ان ابا عبيده حاصر اهل حمص "فسألوا الصلح عن اموالهم وكنائسهم وعلى ارض حمص مائة وسبعين الف دينار" وكذلك ذكر هذا المبلغ في صلح حمص اليعقوبي(6) والازدي(7) وياقوت الحموي(8) الا ان ابن اعثم

(1) ابن عساكر، تاريخ دمشق، ج1، ص566-567.

(2) الخراج، ص139-140.

(*) حمص: بلد مشهور قديم كبير مسور وهي بين دمشق وحلب في نصف الطريق (ياقوت الحموي، معجم

البلدان، ج2، ص302).

(3) فتوح البلدان، ص137.

(4) فتوح البلدان، ص136.

(5) تاريخ خليفه، ص99.

(6) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص130.

(7) فتوح الشام، ص130.

(8) معجم البلدان، ج2، ص302.

الكوفي⁽¹⁾ ينفرد بذكر تفصيل المعاهدة ويشير الى ان المبلغ المذكور كان مقدمة عاجله للصلح حيث قال " فصالحهم ابو عبيده على سبعين الف دينار عاجله، وعلى اداء الجزية على كل محتلم في كل سنة اربع دنانير، وعلى انهم يضيفون المسلم اذا نزل بهم، وعلى انهم لا تهدم كنائسهم ولا يخرجون من مدينتهم، فرضوا بذلك ". ويضيف البلاذري⁽²⁾ الى ذلك ان اهل حمص " اخرجوا اليهم العلف والطعام " وهنا اشاره مهمة الى موضوع الاعلاف والطعام للحاجة المؤقتة للجيش من تموين. الا انه لما جمع هرقل للمسلمين الجموع (امام اليرموك) رد المسلمون على اهل حمص ماكانوا اخذوا منهم من المال⁽³⁾. وبعد اليرموك تم الصلح مع حمص مرة اخرى على نحو صلح بعلبك. ثم مضى نحو حماه^(*) فصالحهم على الجزية على رؤوسهم والخراج على ارضهم، فمضى نحو شيزر^(**) ورضوا بمثل ما رضى به اهل حماه⁽⁴⁾. ولا بد من الاشارة الى ان اليعقوبي⁽⁵⁾ قد استعمل مفردة الخراج بمعنى الجزية العامة. وذكر دينيت⁽⁶⁾ " صولح اهل حمص على مثل صلح دمشق " بينما يروى رواية عن اشياخ من غسان وبلقين " ان المسلمين اجابوا اهل حمص وقبلوا امنهم على انصاف دورهم، وعلى ان يترك المسلمون اموال الروم وبنيتانهم، لا ينزلون عليهم، فتركوه لهم، فصالح بعضهم على صلح دمشق على دينار وطعام، ان زاد ماله زيد عليه، وان نقص نقص، وكذلك كان صلح دمشق والاردن بعضهم على شيء ان أيسروا وان اعسروا وبعضهم على قدر طاقته، وولو معاملته ما جلا ملوكهم عنه"⁽⁷⁾.

(1) الفتوح، ج1، ص171.

(2) فتوح البلدان، ص137.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص143.

(*) حماة: مدينة كبيرة عظيمة يحيط بها سور محكم بينها وبين دمشق خمسة ايام للقوافل (يباقوت، المعجم، ج2، ص300).

(**) شيزر: من قرى سرخس شبيهة بالمدينة (يباقوت، المعجم، ج3، ص382).

(4) البلاذري، فتوح، ص137.

(5) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص130، ياقوت الحموي، ج2، ص300.

(6) الجزية والاسلام، ص103.

(7) الطبري، تاريخ، ج3، ص600، ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص221.

فيما تقدم أن المسلمين صالحوا اهل حمص على نصف دورهم⁽¹⁾ فقد ايد هذا رواية للبلاذري⁽²⁾ "عن بعض الرواة ان السمط بن الاسود الكندي كان صالح اهل حمص، فلما قدم ابو عبيده امضى صلحه وان السمط قسم حمص خططاً بين المسلمين حتى نزلوها واسكنهم في كل مرفوض خلا اهل او ساحه متروكه". وفي طبريه^(*) "صالحهم ابو الاعور، على ان يبلغهم شرحبيل ففعل فصالحوهم واهل بيسان^(**) على صلح دمشق، على ان يشاطروا المسلمين المنازل في المدائن، وما احاط بها مما يصلها، فيدعون لهم نصفاً، ويجتمعون في النصف الاخر، وعن كل رأس دينار كل سنة، وعن كل جريب ارض جريب برأو شعير، اي ذلك حرث، واشياء في ذلك صالحوهم عليها"⁽³⁾ الا ان البلاذري⁽⁴⁾ يذكر رواية مهمة حول تقسيم تقسيم المنازل في معاهدة دمشق والتي ذكرنا فيما تقدم ان صلح طبريه وبيسان كان على صلح دمشق فشاطر المسلمون اهلها المنازل. ورواية البلاذري يقول فيها "زعم الهيثم بن عدي ان اهل دمشق صولحوا على انصاف منازلهم وكنائسهم، وقال محمد بن سعد قال ابو عبدالله الواقدي: قرأت كتاب خالد بن الوليد لاهل دمشق فلم أر فيه انصاف المنازل والكنائس، وقد روى ذلك ولا ادري من اين جاء به من رواه. ولكن دمشق لما حررت لحق بشر كثير من اهلها بهرقل وهو بانطاكيه فكثرت فضول منازلها فنزلها المسلمون" وهذا مايؤكد به بعض الرواة ان السمط بن الاسود الكندي انزل المسلمون "في كل مرفوض جلا اهل او ساحة متروكه"⁽⁵⁾.

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص600، ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص221.

(2) فتوح البلدان، ص137.

(*) طبريه، وهي بلدة مطله على بحيرة طبريه في الاردن فيها وبين دمشق ثلاث ايام (ياقوت، معجم البلدان، ج4، ص17).

(**) بيسان: مدينة بالاردن بالغور الشامي (ياقوت، معجم البلدان، ج1، ص527).

(3) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص444، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص296.

(4) فتوح البلدان، ص129.

(5) البلاذري، فتوح البلدان، ص137.

وتستمر مدن الشام بمصالحتها للمسلمين وعقد المعاهدات معهم. حيث صالحت حلب وقنسرين ومنبج على صلح حمص.

ومما تقدم فإن المضمون الاقتصادي كان معلوما في معاهدات مدن الشام وخلاصتها الآتي:

1- أن بعض المدن كانت قد أعطت مبالغ عاجله⁽¹⁾ ثم عاهدت على الجزية السنوية فبعضهم على أربع دنانير عن كل محتلم في كل سنة⁽²⁾ - ويبدو هذا المبلغ أصبح بعد أن نظمت الجزية في بلاد الشام بعد زيارة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) للجابية - وكانت الجزية في البداية على كل رأس دينار كل سنة وعن كل جريب أرض جريب برأ وشعير، أي ذلك حرث⁽³⁾. وبذلك نلاحظ أن الجزية كانت الابتدائية منها مبالغ عينية وكذلك (العلف والطعام)⁽⁴⁾.

وفي رواية للواقدي⁽⁵⁾ أن أبو عبيده بن الجراح أرسل برسالة إلى أهل بعلبك. فحدثت خلاف بين أهل بعلبك فمنهم من وافق على تسليم المدينة دون قتال، ومنهم من صمم على المقاومة. وقاتلهم المسلمون وحاصروهم حتى أجبروهم على الاستسلام وصالحوهم على " ألفي أوقية من الذهب ومثلها من الفضة، وألفي ثوب من الديباج، وخمسة آلاف سيف، وإن يسلم المقاتلون المحاصرون في الضيعة سلاحهم، ويؤخذ منهم رهائن لضمان تسليم المال المقرر، وإن يؤدوا خراج أرضهم للعام التالي وأداء الجزية في كل عام"⁽⁶⁾.

(1) ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص171.

(2) ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص171.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص131، الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص444.

(4) البلاذري، فتوح، ص131.

(5) فتوح الشام، ج1، ص117.

(6) الواقدي، فتوح الشام، ص127.

وان عهود الصلح لجميع المدن كانت بنفس المنهج حيث فرض الجزية على من جرت عليه المواس وانه اعفى منها النساء والصبيان⁽¹⁾. وان هذه الجزية فرضت على اهل المدن والريف. وتم احصاء المبالغ المستحقة لاحدى سنوات خلافة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) في الشام (فكانت 500000 دينار ولكننا لاندرى ان هذا المبلغ كان من ضريبة الارض، او من ضريبة الرؤوس او منهما معا؟)⁽²⁾ ويعطينا اليعقوبي⁽³⁾ قائمة للخراج في خلافة معاوية بن ابي سفيان الذي جاء بعد العهد الراشدي مباشرة جاء فيها:

- 1- خراج الاردن، مئة وثمانين الف دينار.
 - 2- خراج دمشق، اربعمئة الف وخمسين الف دينار.
 - 3- خراج قنسرين والعواصم، اربعمئة الف وخمسين الف دينار.
- الا ان الصولي⁽⁴⁾ قد اوضح ان هذا ليس خراج الارض فقط بل هو الخراج والجزية حيث ذكر الآتي:

- 1- جند الاردن، مئة وثمانين الف دينار، على الجماجم من ذلك الثلثان.
 - 2- جند دمشق، اربعمئة الف وخمسين الف دينار، على الجماجم من ذلك الثلثان.
 - 3- جند قنسرين، اربعمئة الف وخمسين الف دينار، على الجماجم من ذلك الثلثان.
- وينبغي التنبيه الى ان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لما وضع نظام الخراج وحدد مقدار الجزية في الشام اهتم كثيرا بالمزارعين واوضاعهم ودعى الى مراعاتهم والرافة بهم لتوفير عمارة الارض وادرار الخراج. وامر عمال الخراج بالعناية بهم

(1) ابو عبيد، الاموال، ص36-37، ابن عساکر، تاريخ دمشق، ج1، ص517.

(2) بدوي عبداللطيف: الميزانية الاولى في الاسلام، المطبعة الكمالية، القاهرة، 1960، ص38.

(3) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص221.

(4) ادب الكتاب: نسخه وعني بتصحيحه وتعليق حواشيه محمد بهجت الاثري، المطبعة السلفية، القاهرة،

القاهرة، 1341هـ، ص216-217.

عند الجباية واوصاهم باقامة العدل والابتعاد عن الظلم وان يسار في الناس بالسيرة الحسنة في فيئهم⁽¹⁾، فقال "ادروا لقمه المسلمين" واراد بذلك فبهئهم وخراجهم. واوصى الخليفة الذي يعده باهل الذمه خبرا.. ففي روايه عمرو بن ميمون ان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قال: "اوصى الخليفة من بعدي باهل الذمة، وفي رواية اخرى (باهل الامصار) ان يوفي اليهم بعهدهم وان يقاتل من ورائهم وان لا يكلفوا فوق طاقتهم فانهم رددوا الاسلام وجباه المال"⁽²⁾ وعندما تأخر خراج حمص استبسط الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ذلك فكتب الى سعيد بن عامر بن جذيم يستفسر عن ابطاء الخراج فقال سعيد: "أمرتنا ان لانزيد الفلاحين على اربعة دنانير فلسنا نزيد على ذلك، وكنا نؤخرهم الى غلاتهم"⁽³⁾.

اما المواد الغذائية فقد اورد البلاذري⁽⁴⁾ رواية، ان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) "كتب الى امراء الاجناد يأمرهم بأن يضربوا الجزية على كل من جرت عليه موسى، وان يجعلوها على اهل الورق على كل رجل اربعين درهما، وعلى اهل الذهب اربعة دنانير، وعليهم من ارزاق المسلمين من الحنطة والزيت مدان حنطه، وثلاثة اقساط زيتاً كل شهر لكل انسان بالشام والجزيرة وجعل عليهم ودكاً وعسلاً لا ادري كم هو".

ويبدو ان هذه المواد التموينية كانت متوفرة ماعدى العسل فقد اوضح اهل الشام عدم امكانياتهم من تنفيذ ذلك حيث جاءوا الى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) عند زيارته للشام. فقالوا "انك كلفتنا وفرضت علينا ان نرزق المسلمين العسل

(1) ابو يوسف الخراج، ص37.

(2) ابن ادم القرشي، كتاب الخراج، ص74-75. البلاذري، انساب الاشراف، الشيخان ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وولدهما: تحقيق احسان صوفي العمر، مؤسسة الشراع العربي، الكويت، 1989، ص64، ابن منظور، لسان العرب، ج1، ص85.

(3) ابي عبيد، الاموال

(4) البلاذري، فتوح البلدان، ص131، المقرئ، الخطط المقرئيه، ج1، ص76-77.

ولانجد - ويبدو ان لديهم مادة غذائية شبيهه - فقال عمر: انتوني به - فاتوه فجعل يرفعه باصبعه فيمتد كهيئة العسل، فقال عمر: ان هذا يشبه طلاء الابل، انتوني بماء فأتى به فصبه عليه فشرب وشرب اصحابه. فقال عمر: ما اطيب هذا، فارزقوا منه المسلمين⁽¹⁾.

ونتيجة لنظام الارزاق الذي اقره الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ولجباية الخراج من المزارعين فقد كانت هنالك الاهراءات وهي المخازن الكبيرة في الشام وقد عين الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) على هذه الاهراءات شخصاً اسمه عمر بن عبسه⁽²⁾.

2- اقرت في معاهدات مدن الشام الضيافة للمسلمين ويتبع الضيافة زيادة على اطعام المسلمين وعلف دوابهم المأوى الذي يأوون اليه. وذكر ابن قيم الجوزيه⁽³⁾ " ويشترط عليهم ان ينزلوا في فضول منازلهم وكنائسهم ما يكونون فيه من الحر والبرد منها، اذ الضيف محتاج الى موضع يسكن فيه ويأوي اليه كما يحتاج الى طعام يأكله " ويذكر الماوردي⁽⁴⁾ ان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) صالح " نصارى الشام على ضيافته من مر بهم من المسلمين ثلاثة ايام مما يأكلون، ولا يكلفهم ذبح شاه ولا دجاجة ومبيت دوابهم من غير شعير".

3- بموجب المعاهدات حصل اهل المنطقة على الامان لدمائهم واموالهم وكنائسهم ومالهم من دور ولكن " ولايجوز ان يحدثوا في دار الاسلام بيعه ولاكنيسة فان احدثوها هدمت عليهم، ويجوز ان يبنوا ما استهدم من بيعهم وكنائسهم العتيقة"⁽⁵⁾.

(1) ابن بدران، تهذيب تاريخ ابن عساكر، ج7، ص34.

(2) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص65-67.

(3) احكام اهل النمة، ص287.

(4) الاحكام السلطانية، ص144-145.

(5) الاحكام السلطانية والولايات الدينية، ص146.

4- أصبحت جميع الاراضي فيئ للمسلمين وضع عليها الخراج وذلك لان "ارض للمسلمين عموما ليس لها مالك معين فهذه يوضع عليها الخراج في الجملة وسواء كانت في ايدي المسلمين او الكفار واما ارض الكفار التي صالحونا على انها لهم ولنا عليها الخراج فيثبت عليها ايضا الخراج"⁽¹⁾ وان الارض التي جلا عنها اصحابها اقطعت قطائع، وكان يسمح للمسلمين باذن الحاكم ان يحيوا لانفسهم ماشاءوا من ارض الموات، وهي الارض التي لم تكن تزرع من قبل⁽²⁾.

معاهدة القدس:

"بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى عبدالله عمر امير المؤمنين اهل ايلياء من الامان.

اعطاهم امان لانفسهم واموالهم ولكنائسهم وصلبانهم، وسقيمتها وبريئتها وسائر ملتها، انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم، ولا ينقص منها ولا من حيزها، ولا من صليبهم، ولا من شيء من اموالهم، ولا يكرهون على دينهم، ولا يضار احد منهم، ولا يسكن بايلياء معهم احد من اليهود، وعلى اهل ايلياء ان يعطوا الجزية كما يعطي اهل المدائن، وعليهم ان يخرجوا منها الروم واللصوت^(*)، فمن خرج منهم فانه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم، ومن اقام منهم فهو آمن. وعليه مثل ما على اهل ايلياء من الجزية، ومن احب من اهل ايلياء ان يسير بنفسه وماله مع الروم، ويخلي بيعهم وصلبهم فانهم آمنون على انفسهم وعلى بيعهم وصلبهم، حتى يبلغوا مأمنهم، ومن كان بها من اهل الارض قبل مقتل فلان، فمن شاء منهم قعدوا عليه مثل ما على اهل ايلياء من الجزية، ومن شاء سار مع الروم، ومن شاء رجع الى

(1) الحنبلي: الاستخراج لاحكام الخراج، ص12.

(2) البلاذري، ص152.

(*) اللصوت، أي اللصوص (الطبري هامش ص609).

اهله فانه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم، وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله ونمة رسوله ونمة الخلفاء ونمة المؤمنين اذا اعطوا الذي عليهم من الجزية.

شهد على ذلك خالد بن الوليد وعمرو بن العاص، وعبدالرحمن بن عوف، ومعاوية بن ابي سفيان وكتب وحضر سنة خمسة عشر⁽¹⁾.

وجاء في رواية عدي بن سهل قال: " لما استمد اهل الشام عمراً على فلسطين استخلف علياً وخرج ممداً لهم، فقال علي ابن تخرج بنفسك انك تريد عدواً كلباً، فقال: اني ابادر بجهاد العدو موت العباس، انكم لو فقدتم العباس لانتقص بكم الشر، كما ينتقص اول الخيل، فقال: وانضم عمرو وشرحبيل الى عمر بالجابية حين جرى الصلح فيما بينهم، فشهدا الكتاب⁽²⁾.

وعن خالد وعبادة قالا: صالح عمر اهل ايلياء بالجابية وكتب لهم فيها الصلح لكل كوره كتاباً واحداً، ما خلا اهل ايلياء⁽³⁾.

الا ان هذه الروايات قد جاء خلاف لها عن مكان انعقاد المعاهدة ووقتها. فهناك من يذكر ان اهل بيت المقدس اتفقوا مع ابي عبيده على تسليم المدينة لخليفة المسلمين لاممثلاً عنه. فكتب بذلك ابو عبيده الى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) بذلك⁽⁴⁾. وروايات اخر تؤكد ان عمرو بن العاص كتب الى الخليفة بذلك بعد ان عرف من اهل الكتاب في فلسطين ان الذي يحرر القدس رجل اسمه عمر⁽⁵⁾. وذكر

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص609، ابن جيش، الغزوات، ج1، ص318-319.

(2) الطبري، تاريخ ج3، ص608، ابن جيش، الغزوات، ج1، ص318.

(3) الطبري، تاريخ ج3، ص608، ابن جيش، الغزوات، ج1، ص318.

(4) الواقدي، ففتوح الشام، ص234، البلاذري، فتوح البلدان، ص144، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص135، الطبري، تاريخ، ج3، ص608، ابن حبش، الغزوات، ج1، ص305، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص348.

(5) الطبري، تاريخ، ج3، ص606، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص349.

ابن حبيش⁽¹⁾ ان قدوم الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الى القدس كان بناء على مقترح الامام علي بن ابي طالب (رضي الله عنه) حيث عندما سأل الخليفة عمر عن الرأي بالنسبة لموضوع دخول القدس: قال الامام علي (رضي الله عنه): " انهم يا أمير المؤمنين سألوك المنزلة التي لهم فيها الذل والصغار، وهي على المسلمين فتح، ولهم عز وهم يعطونكها الآن في العاجل في عافيه ليس بينك وبين ذلك الا ان تقدم عليهم..) كما ان الاختلاف بشأن مكان عقد المعاهدة فمنهم من يقول انها تمت بالجابية في دمشق⁽²⁾. ومنهم من يقول ان الصلح عقد عند دخول بيت المقدس⁽³⁾. اما سنة التحرير فقد ذكر انها كانت خمس عشرة⁽⁴⁾ وقيل ست عشرة⁽⁵⁾ وقيل سبع عشرة⁽⁶⁾.

عشرة⁽⁶⁾.

وقد جاءت عدة نصوص مختصره للمعاهدة فقد ذكر اليعقوبي⁽⁷⁾ هذا النص الذي جاء فيه:

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب كتبه عمر بن الخطاب لاهل بيت المقدس انكم آمنون على دماءكم واموالكم وكنائسكم لاتسكن ولا تخرب الا ان تحدثوا حدثاً عاماً واشهد شهوداً ... واختلف القوم في صلح بيت المقدس فقالوا صالح اليهود وقالوا النصارى والمجمع عليه النصارى.

(1) الغزوات، ج1، ص306.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص144، الطبري، تاريخ، ج3، ص607، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص348.

(3) الواقدي، فتوح، ج1، ص248، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص135.

(4) الطبري، تاريخ، ج3، ص610، ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص319، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص347.

(5) اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص135، ابن سعد، الطبقات، ج3، ص283، الطبري، تاريخ، ج3، ص610،

ص610، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص349.

(6) البلاذري، فتوح، ص144.

(7) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص135.

المضمون الاقتصادي لعهد القدس:

1- الامان على الاموال والكنائس، ان لاتسكن الكنائس ولا تهدم، ولا ينتقص منها، ولا من شيء من اموالهم.. قال ابو يوسف⁽¹⁾: "ولست ارى ان يهدم شيء مما جرى عليه الصلح ولا يحول وان يمضي الامر فيها على ما امضاه ابو بكر وعمر وعثمان وعلي (رضي الله تعالى عنهم اجمعين)، فانهم لم يهدموا شيئاً منها بما كان الصلح جرى عليه. واماما احدث من بناء بيعة او كنيسة فان ذلك يهدم، وقد كان نظر في ذلك غير واحد من الخلفاء الماضين وهموا بهدم البيع والكنائس التي في المدن والامصار، فاخرج اهل المدن الكتب التي جرى الصلح فيها بين المسلمين وبينهم، ورد عليهم الفقهاء والتابعون ذلك وعابوه عليهم فكفوا عما ارادوا من ذلك، فالصلح نافذ على ما انفذه عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الى يوم القيامة. ويشير الحنبلي⁽²⁾ الى انه "يجوز ان يبنوا ما استهدم من بيعهم وكنائسهم العتيقة" وقد جاء في النص ان لايسكن بابلياء معهم احد من اليهود، ولاندري لماذا؟! وكم كان عدد اليهود؟ او أي شيء اخر عنهم.

على اهل ايلياء دفع الجزية، ويذكر البلاذري⁽³⁾ في رواية ابو حفص الدمشقي الدمشقي ان اهل ايلياء طلبوا من ابي عبيده "الامان والصلح على مثل ماصولح اهل مدن الشام من اداء الجزية والخراج" كما تم تحديد ان يخرجوا منها الروم واللصوص وسبق ذلك اليهود، الا انه يعهد على ان من خرج منهم فهو آمن، ومن اقام، فهو امن وعليه مثل ما على اهل ايلياء من الجزية. وفي ذلك قول فقهي لابي يوسف⁽⁴⁾ "ان اقام هذا المستأمن فاطال المقام امر بالخروج فان اقام بعد ذلك حولا

(1) الخراج، ص 147.

(2) الاستخراج لاحكام الخراج، ص 12.

(3) فتوح البلدان، ص 144.

(4) الخراج، ص 189.

وضعت عليه الجزية" ويقول الشيباني⁽¹⁾ " ان سألونا (اهل الصلح) ان لانخرب قراهم فاعطيناهم ذلك فلا بأس بان نأخذ ما وجدنا في قراهم من متاع او علف او طعام او غيره مما ليس ببناء". لان التخريب يكون في الابنية اما اخذ الامتعة فمن الحفظه لامن التأخير ... واذا وجدنا بابا مغلقا ولم نقدر على فتحه فلا ينبغي ان نقلعه قبل النبد اليهم. لان هذا تخريب. بخلاف ما اذا قدرنا على فتح الباب. ويضيف الشيباني⁽²⁾: "وان شرطوا علينا ان لانأكل من زروعهم ولانعطف منها فليس ينبغي لنا ان نحرق شيئا منها " وفي ذلك توضيح لما ينبغي عمله مع اهل الصلح وما للمعاهدين من حقوق اقتصادية.

2- وجاء في نص المعاهدة بالسماح لاهل ايلياء اللحاق بالروم واعطاهم الامان حتى الوصول الى مآمنهم. الا ان تحديداً حصل لاصحاب الارض الذين قتلوا لو جلوا مع الروم، فان هذه الارض تترك للمسلمين وقد قال القاضي ابو يعلى " ومن الصلح بيت المقدس افتتحه عمر صلحاً"⁽³⁾، وبذلك يمكن زرع ارضها من قبل المسلمين وغيرهم بدفع الخراج وفي ذلك رواية ابو عبيد⁽⁴⁾ قال " حدثني هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة عن ابراهيم بن ابي عبده العقيلي قال: كتب عمر بن عبدالعزيز الى عبدالله بن عوف - او ابن ابي عوف - شك ابو عبيد - عامله على فلسطين فمن كانت بيده ارض بجزيتها من المسلمين: ان يقبض منها جزيتها، ثم يؤخذ منها زكاة ما بقي بعد الجزية.

واذا لم يغادر اهل المنطقة اراضيهم فلم يؤخذ منهم الخراج والى حين يحصد حصادهم. وفي ذلك تحديد زمني لدفع الخراج في وقت حصاد المحصول الزراعي

(1) كتاب السير الكبير، ج1، ص301.

(2) كتاب السير الكبير، ج1، ص302.

(3) الحنبلي، الاستخراج واحكام الخراج، ص43.

(4) الاموال، ص89.

وكذلك مرونة في دفع المبالغ المترتبة على خراجهم بان يدفع مواد من المحصول المنتج وبالنسبة المقررة على الانتاج.

وهناك رأي في موضوع السماح لاهل الحرب مغادرة المنطقة وان كان يميل الى موضوع مثابة للاسرى مفاده "وان خاف امير العسكر ان لقي المسلمون عدوهم ان يغيروا على عسكرهم، او خاف ان يقتلوا المسلمين ليلاً، فانه يأمرهم بان يلحقوا بمأمنهم، وبوقت لهم في ذلك وقتاً، ثم يأمرهم في كل ليلة، حتى يمضي الوقت"(1).

معاهده باقي المدن الفلسطينية - معاهده لد :-

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى عبدالله عمر امير المؤمنين اهل لد ومن دخل معهم من اهل فلسطين اجمعين: اعطاهم اماناً لانفسهم واموالهم ولكنائسهم وصابهم وسقيهم وبريئهم وسائر ملتهم، انه لاتسكن كنائسهم ولاتهم ولاينتقص منها ولامن حيزها، ولامن مللها، ولامن صلبهم ولامن اموالهم، ولايكرهوا على دينهم ولايضر احد منهم وعلى اهل لد ومن دخل معهم من اهل فلسطين ان يعطوا الجزية كما يعطي اهل مدائن الشام، وعليهم ان خرجوا مثل ذلك الشرط الى اخره"(2).

وهنا نلاحظ ان مضمون المعاهده لا يختلف عن معاهدة ايلياء، وبذلك فتحت مدن فلسطين على معاهدات متشابهة بل متطابقة في النص والمضمون كما هو الحال في معاهدات مدن الشام حيث كانت معاهدة دمشق انموذجاً لها.

وبالنسبة للمدن الفلسطينية فقد صالح عمرو بن العاص اهل مدن " غزة ثم بعد ذلك سبسطيه ونابلس على ان اعطاهم الامان على انفسهم واموالهم ومنزلهم

(1) الشيباني، كتاب السير الكبير، ج1، ص288.

(2) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص609، ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص319.

وعلى ان الجزية على رقابهم والخراج على ارضهم، ثم فتح مدينة لد وارضها ثم فتح يبني وعمواس وبيت جيرين⁽¹⁾.

وقد ارود اليعقوبي⁽²⁾ في قائمته الخراجية انه قد بلغ مادفعه جند فلسطين في زمن معاوية بن ابي سفيان 450 ألف دينار.

بينما ذكر الصولي⁽³⁾ ان المبلغ كان 180 ألف دينار على الجماجم من ذلك الثلثان. الا ان الاختلاف كبير وربما هناك خطأ من النساخ او ان هذا المبلغ لمعدن محدد من فلسطين وليس للجند باكملة. وفي خلافة عبدالملك بن مروان عندما نقل الديوان الى العربية عام 81هـ كان مقدار مبلغ فلسطين ثلثمائة الف وخمسين الف دينار⁽⁴⁾.

معاهدات الجزيرة، معاهدة الرها:

"بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من عياض بن غنم ومن معه من المسلمين لاهل الرها:
اني امنتهم على دمائهم واموالهم ونزارهم ونسائهم، ومدينتهم، وطواحينهم،
اذا ادو الحق الذي عليهم ولنا عليهم ان يصلحوا جسورنا ويهدوا ضالنا.
شهد الله وملائكته والمسلمون⁽⁵⁾.

وفي رواية للبلاذري⁽⁶⁾ "حدثني بكر بن الهيثم، قال: حدثنا النقيلي عبدالله بن محمد. قال: حدثنا سليمان بن عطاء، قال: لما فتح عياض بن غنم الرها وكان ابو

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص144.

(2) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص221.

(3) ادب الكتاب، ص217.

(4) البلاذري، فتوح البلدان، ص196-197.

(5) البلاذري، فتوح البلدان، ص179، ابو عبيد، الاموال، ص208.

(6) فتوح البلدان، ص176-177.

عبيده وجهه وقف على بابها على فرس له كميت فصالحوه على ان لهم هيكلمهم
وماحولہ وعلى ان لا يحدثوا كنيسة الا ماكان لهم وعلى معونة المسلمين على
عدوهم فان تركوا شيئاً مما شرط عليهم فلازمه لهم ودخل اهل الجزيرة فما دخل
فيه اهل الرها.

وذكر البلاذري⁽¹⁾ ان عياض ورد عليه كتاب عمر - (اي عمر بن
الخطاب (رضي الله عنه)) بتوليته حمص وقنسرين والجزيرة. فسار الى الجزيرة يوم الخميس
لنصف من شعبان سنة ثمانية عشرة. الا ان اليعقوبي⁽²⁾ يذكر ان " ابو عبيده بن
الجراح وجه عياض بن غنم الفهري الى الجزيرة فلم يزل يحاصر عليهم ثم افتتح
الرقه وسروج والرها ونصيبين وسائر مدن الجزيرة وكانت صلحاً كلها ووضع
عليها الخراج على الارضين ورقاب الرجال، على كل انسان اربعة وخمسة دنانير
وسته، في سنة ثمانى عشرة فانصرف الى ابي عبيده) الا ان ابن الاثير⁽³⁾ نقل لنا
رواية ابن اسحق: " ان فتح الجزيرة كان سنة تسع عشر " على الرغم من ان كتاب
عمر بتوليته عياض (حمص وقنسرين والجزيرة فسار الى الجزيرة سنة ثمان عشر
لنصف من شعبان"⁽⁴⁾ ويؤكد ابن حبان⁽⁵⁾ " ان عياض بن غنم خرج الى الجزيرة
ونزل بجنده على الرها وصالح اهلها على الجزيرة^(*) وصالحت حران حين صالحه
الرها. وكانت ذلك لما دخلت السنة التاسعة عشر للهجرة".

(1) فتوح البلدان، ص 177.

(2) تاريخ اليعقوبي، ج 2، ص 138.

(3) الكامل في التاريخ، ج 2، ص 373.

(4) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج 2، ص 373.

(5) كتاب الثقات، ج 1، ص 193.

(*) الجزيرة جاءت خطأ والصحيح هو الجزية.

ونقل الطبري⁽¹⁾ روايتان. اكد في الاولى انه " وفي هذه السنه - اعني سنة سبع عشرة - افتتحت الجزيرة في رواية سيف، اما ابن اسحاق، فانه ذكر انها افتتحت في سنة تسع عشره من الهجره".

واورد البلاذري⁽²⁾ نص اخر لمعاهدة الرها مع اسقفها.

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من عياض بن غنم لاسقف الرها انكم ان فتحتم لي باب المدينة على ان تؤدوا الى عن كل رجل دينار ومدي قمح فانتم آمنون عن انفسكم واموالكم ومن تبعكم وعليكم ارشاد الضال واصلاح الجسور والطرق ونصيحة المسلمين "شهد الله وكفى بالله شهيدا".

ويشرح ابو يوسف⁽³⁾ ظروف هذه المعاهدة بقوله "وجه عياض بن غنم الفهري الى الجزيرة ومدينة ملك الروم يومئذ الرها فعمد لها عياض بن غنم ولم يتعرض لشيء مامر به من القرى والرساتيق ولم يلق كيدا ولاجنداً حتى نزل الرها فاغلق اصحابها ابوابها واقام عياض عليها لبناً لم يسم لي. فلما رأى صاحبها ويئس من المدد فتح لها بابا في الجبل ليلا فهرب، واكثر من كان معه من الجند وبقي في المدينة اهلها من الانباط وهم كثير، ومن لم يرد الهرب من السروم وهم قليل. فارسلوا الى عياض بن غنم يسألونه الصلح على شيء سموه فكتب عياض بذلك الى ابي عبيده فلما اتاه الكتاب بعث به الى معاذ بن جبل فاقرأه اياه. فقال له معاذ: انك اعطيتهم الصلح على شيء مسمى افعجزوا عنه... فلما رأى عياض ابناءهم وحصانه مدينتهم وآيس من فتحها عنوه صالحهم على ما سألوا والله اعلم".

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص53.

(2) فتوح البلدان، ص178.

(3) الخراج، ص40.

المضمون الاقتصادي للمعاهدة:

اما المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدة فان الجديد فيها عن غيرها من المعاهدات هو اصلاح الجسور والطرق وقد حددت المعاهدة مسؤولية سكان الرها في الاصلاح وكذلك دفع جزية مقدره بدينار على كل رجل ومدي قمح، واصلاح الجسور جاء في نصي المعاهدة لاهل الرها او لاسقفها، ولاندري هل كان هذا الاصلاح عملاً باجر او بدون اجر. فان كان دون اجر فان هذا ينطبق عليه ان يؤدوا ماصولحوا عليه. فقال ابو عبيد ... " اما البلاد التي لهم فيها السبيل الى ذلك فما كان منها صلحاً صولحوا عليه، فلن ينتزع منهم"⁽¹⁾ وبلاد الجزيرة يروى انها كلها صلح، صالحهم عليها عياض ابن غنم⁽²⁾. والا فالنفقة في الاصلاح على بيت المال. فقد قال ابو يوسف⁽³⁾ " ورأيت ان تأمر عمال الخراج اذا اتاهم قوم من اهل خراجهم فذكروا لهم ان في بلادهم انهاراً عادية قديمة وارضين كثيره عامره... فاذا اجتمعوا على ان في ذلك صلاحاً وزيادة في الخراج امرت بحفر تلك الانهار وجعلت النفقة من بيت المال، ولاتحمل النفقة على اهل البلد فانهم ان يعمرها خير من ان يخرّبوا...".

وبذلك نتلمس عدالة الاسلام وانه دين بناء ورفع وحق وعداله. لذلك فانه ضم الاعمار واستثمار كل ماموجود لخير الانسان، وان المسلمين عندما يدخلوا منطقة معينة فلم يكن هدفهم اطلاقاً اخذ خيراتها لهم، بل اعمار ما بها ليدر على الانسان كل الخير فيها. وقد جاء في الاسلام ضرورة اصلاح الارض واعمارها بالزراع "واذا عطل رجل ارضه قيل له ازرعها واد خراجها والا فادفعها الى غيرك يزرعها"⁽⁴⁾ وتوسيعاً لعمارة الارض فان فقهاء المسلمين " مالك، وابن ابي ذئب،

(1) الاموال، ص100.

(2) ابو عبيد، الاموال، ص100.

(3) الخراج، ص109-110.

(4) البلاذري، فتوح البلدان، ص434.

وسفيان، وأبو حنيفة قالوا: " إذا زرع رجل أرضه الخراجية مرات في السنة لم يؤخذ منه إلا خراج واحد"⁽¹⁾ وذلك تشجيعاً لزراعة الأرض بالمحاصيل في أوقاتها ولتدر بالخير على أهلها.

وقد طبق صلح الرها على بقية مدن الجزيرة. وفي رواية الحجاج بن أبي منبج الرصافي عن أبيه عن جده أن " فتح عياض الرقة ثم الرها ثم حران ثم سميساط على صلح واحد، ثم أتى سروج وراسكيفا والأرض البيضاء فغلب على أرضها، وصالح أهل حصونها على مثل صلح الرها، وأتى تل موزن ففتحها على مثل صلح الرها وذلك في سنة 19 هـ، ووجه عياض إلى قرقيساء حبيب بن مسلمة الفهري ففتحها صلحاً مثل الرقة. وفتح عياض آمد بغير قتال على مثل صلح الرها. وفتح ميفارقين على مثل ذلك. وفتح حصن كفرنوتا ونصيبين بعد قتال على مثل صلح الرها، وفتح طور عبيد وحصن ماردين ودارا على مثل ذلك. وفتح قودي وبازبدي على مثل صلح نصيبين، ثم سار إلى أرزن ففتحها على مثل صلح نصيبين، والتي صولحت بدورها على مثل صلح الرها"⁽²⁾.

معاهدة الرقة:

"بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما أعطى عياض بن غنم أهل الرقة يوم دخلها:

اعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم لا تخرب ولا تسكن إذا أعطوا الجزية التي عليهم ولم يحدثوا فعيله، وعلى أن لا يحدثوا كنيسة ولا بيعه، ولا يظهروا ناقوساً ولا باعوثاً ولا صليباً.

شهد الله وكفى بالله شهيداً. وختم عياض بخاتمة."⁽³⁾

(1) البلاذري، فتوح، ص 434.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص 180، وقدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، ص 313.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص 178.

المضمون الاقتصادي للمعاهدة ولمدن الجزيرة:

روى البلاذري⁽¹⁾ رواية جمعية جاء فيها " قالوا: فانتهت طليعه عياض الى الرقة فاغاروا على حاضر كان حولها للعرب وعلى قوم من الفلاحين فاصابوا مغنما وهرب من نجا من اولئك فدخلوا مدينة الرقة... فلما مضت خمسة ايام او ستة وهم على ذلك ارسل بطريق المدينة الى عياض يطلب الامان فصالحه عياض على ان امن جميع اهلها على انفسهم وذراريهم واموالهم ومدينتهم، وقال عياض. الارض لنا قد وطئناها واحرزناها فاقرها في ايديهم على الخراج ودفع منها مالم يرده اهل الذمة فرفضوه الى المسلمين على العشر ووضع الجزية على رقابهم كل رجل منهم دينار في كل سنة واخرج النساء والصبيان ووظف عليهم مع الدينار اقفره من قمح وشيئا من زيت وخل وعسل".

ثم يعود البلاذري⁽²⁾ ليذكر "ويقال: ان عياض الزم كل حالم من اهل الرقة اربعة دنانير والثبت ان عمر كتب بعد الى عمير بن سعد وهو واليه ان الزم كل امرئ منهم اربعة دنانير كما الزم اهل الذهب " الا ان الطبري⁽³⁾ قد جعل صلح الرقة كأنه صلح منفرد او ذو خصوصية حيث ان اهل المدينة تدارسوا الوضع العام فقالوا بينهم "انتم بين اهل العراق واهل الشام، فما بقاؤكم على حرب هؤلاء وهؤلاء! فبعثوا في ذلك الى عياض وهو في منزل واسط من الجزيرة، فرأي ان يقبل منهم، فبايعوه وقبل منهم، وكان الذي عقد لهم سهيل بن عدي عن امر عياض، لانه امير القتال واجروا ما اخذوا عنوه، ثم اجابوا مجرى اهل الذمة ". وبذلك كان ما اخذه المسلمون قبل المعاهدة كان بحكم العنوه وما اصطلح عليه كان على الاتفاقية كاهل الذمة أي الجزية. ولكن ابن اعثم الكوفي⁽⁴⁾ كعادته ينفرد بالجزية

(1) فتوح البلدان، ص 177.

(2) فتوح البلدان، ص 178.

(3) تاريخ الرسل والملوك، ج 4، ص 54.

(4) الفتوح، ج 1، ص 250.

العاجله ويقول: " فصالحه عياض على عشرين ألف دينار عاجله وعلى انه وضع على كل محتلم منهم في كل سنة اربعة دنانير، وكلما أدرك منهم غلام يلحق بالجزية، وعليهم بعد ذلك العشر في مواشيهم، وعليهم الضيافة للمسلمين اذا نزلوا بهم ثلاثة ايام، فما كان بعد ذلك فلا يؤخذ منهم شيء الا بثمنه. قال: فرض بذلك بنطس(*) بطريق الرقة بما صالحه عليه. واشهد عليه المسلمون وختمه بخاتمه".

وقد ذكر ابن اعثم الكوفي المبالغ المستحصله من مدن الجزيرة كمقدمة عاجله وكما يلي:

- 1- مدينة الرقة 20 "الف دينار"⁽¹⁾.
- 2- مدينة الرها 30 الف دينار⁽²⁾.
- 3- مدينة قرقيساء 3 آلاف دينار⁽³⁾.
- 4- مدينة سنجار 3 الاف دينار⁽⁴⁾.
- 5- مدينة آمد 5 الآف دينار⁽⁵⁾.
- 6- مدينة قيساريه 20 ألف دينار⁽⁶⁾.

وفي رواية عمر والناقد قال " حدثني الحجاج بن ابي منيع عن جده عن ميمون بن مهران، قال: اخذ الزيت والخل والطعام لمرفق المسلمين بالجزيرة مدة ثم خفف عنهم واقتصر بهم على ثمانية واربعين درهما واربعة وعشرين واثنى

(*) بنطس: اسم بطريق الرقة الذي تفاوض مع عياض بن غنم على الصلح (ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص249)، وقد ذكر الواقدي اسم بطريق الرقة "يوحنا" (فتوح الشام، ج2، ص63).

(1) الفتوح، ج1، ص250.

(2) الفتوح، ج1، ص257.

(3) الفتوح، ج1، ص258.

(4) الفتوح، ج1، ص258.

(5) الفتوح، ج1، ص258.

(6) الفتوح، ج1، ص246.

عشر نظرا من عمر للناس وكان على كل انسان مع جزيته مدا قمح وقسطان من زيت وقسطان من خل⁽¹⁾، وذكر البلاذري⁽²⁾ لما ولي معاوية الشام والجزيرة لعثمان بن عفان (رضي الله عنه) امره ان ينزل العرب بمواضع نائية عن المدن والقرى ويأذن لهم في ائعمال الارضين التي لاحق فيها لاحد فانزل تميم الرابييه وانزل المازحين والمدير اخلاطا من قيس واسد وغيرهم وفعل ذلك في جميع نواحي ديار مضر ورتب ربيعه في ديارها على ذلك. والزم المدن والقرى والمسالح من يقوم بحفظها ويذب عنها من اهل العطاء. ثم جعلهم مع عماله).

مفاهيم واجراءات اقتصادية نتيجة المعاهدات في الحيرة وبلاد الشام والجزيرة:

ان موضوع دراستنا المضمون الاقتصادي للمعاهدات، وخلال ماتقدم في حروب التحرير والتي عقدت فيها معاهدات مع سكان المنطقة العربية التي خضعت لحد الان للدراسة فقد قدم الباحث تلخيصاً لمضمون كل معاهدة ملتزماً حرفياً بما ورد في نص المعاهدة بحيث لم يتح المجال لاعطاء الصورة التي انتجتها هذه المعاهدات من احوال سياسية وقانونية ومضمونها بل عصبها الاساس الذي قامت عليه هو الوضع الاقتصادي الجديد الذي جعل الخلافة العربية الاسلامية تضع له الحلول المناسبة على وفق الشريعة الاسلامية بل لعنا نجد انها وضعت اساساً تشريعياً قد اعتمدته الفقه الاسلامي فيما بعد. واهم المفاهيم ذات الطابع الاجرائي الذي اعتمد على ضوء ما ترتب عليه الحال نتيجة للمضمون الاقتصادي للمعاهدات هو:

1- المبالغ العاجله:

اعطت الاجراءات المعتمدة في نتائج المفاوضات لعقد المعاهدات ان يأخذ المسلمون جزية عاجله كاجراء⁽³⁾ اولي، الا ان هذا الاجراء لايد وانه لم يكن حاجة

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص182.

(2) فتوح البلدان، ص182.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص136، ابن اعثم اللوفي، الفتوح، ج1، ص80، 130، 246، 250، 257، 258.

المسلمين اليه فحسب وانما هو لاثبات حسن النية من قبل الطرفين وليكون على المسلمين واجب حمايتهم ويتبين ذلك من خلال رواية ابو حفص الدمشقي اذ قال " حدثنا سعيد بن عبدالعزيز قال: بلغني انه لما جمع هرقل للمسلمين الجموع وبلغ المسلمين اقبالهم اليهم لوقعة اليرموك ردوا على اهل حمص ماكانوا اخذو منهم من الخراج وقالوا: قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم فانتم على امركم"⁽¹⁾. وان هذا وان كان لم يدخل ضمن نصوص المعاهدات الا انه كان يتفق عليه في المفاوضات لهذه المعاهدات ومن ثم يكتب نص المعاهدة. اما عن المواد الغذائية العاجلة فتلك تكون حاجة المسلمين لها موقته ودائميته، ومما يلفت النظر في موضوع الاموال التي تقدم بصيغة عاجلة يمكن ان ينظر اليها من انها لم تعامل على اساس انها جزيه لان اموال الجزية تكون لبيت المال يصرفها في أي جهة كانت، ولكن المال المأخوذ كان قد تعامل معه المسلمون احيانا على انه غنيمة أي اخراج الخمس منه لبيت المال، ففي صلح دمشق مثلا جاء النص الاتي: " فارسلو الى ابي عبيده بن الجراح يسألونه الصلح، فاجابهم ابو عبيده الى ذلك ووقع صلحهم على مائة الف دينار والجزية بعد ذلك على كل محتلم اربعة دنانير في كل سنة وعلى نسائهم ديناران فرضى القوم، وكتب الكتاب بينهم بالصلح، فاخذ القنقلان صاحب دمشق الكتاب ووفى للمسلمين بما صالحهم عليه، فاخذ ابو عبيد هذا المال فاخرج منه الخمس"⁽²⁾. وهكذا يكون الامر في صلح حمص على سبعين الف دينار عاجله⁽³⁾. ويكتب بها ابو عبيده الى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ويقول فيه " فقبلنا ذلك منهم وكففنا عن قتالهم وصالحناهم على سبعين الف دينار عاجله واداء الجزية بعد ذلك، ثم فتحوا لنا الابواب واكتبوا منا الامان، فاخرجت من ذلك المال الخمس، ووجهت به الى امير المؤمنين ليقسمه هنالك في حقه، وقسمت باقي ذلك على

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص143.

(2) ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص130.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص136، ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص171.

المسلمين⁽¹⁾. ولا يفهم من هذا الا ان العاجله اخذت بعد معركة كانت نتائجها لصالح المسلمين او حصار خانق لم يخلص منه اهل المدينة الا بالصلح لذلك فرضت عليهم مبالغ عاجله ثم الصلح على الجزيه والى ما آل اليه الصلح من بنود في المعاهده المتفق عليها. ويرى الباحث ان العاجلة ماهي الا غنيمه وفق ما تقدم لان الغنيمه لغة هي. الفوز بالشئ⁽²⁾. وفي الشرع: المال الذي يظفر به المسلمون من الكفار بالقتال، ويأخذونه عنوه وقهرا⁽³⁾. وقد نزلت الاية الكريمة بقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِ السَّبِيلِ﴾⁽⁴⁾.

وجاءت هذه الاية الكريمة بعد غزوة بني قينقاع حيث حاصرهم رسول الله ﷺ خمس عشر ليلة ثم حكم عليهم واجلاهم واخذ اموالهم. فاخذ الخمس ثم قسم الاربع اخماس الباقية على المسلمين. فكان هذا اول خمس يقبضه رسول الله ﷺ⁽⁵⁾.

ونعود الى موضوع المقدمات المالية التي تؤخذ من المعاهدين اثناء عقد المعاهدة فنجد حالة واحدة فقط تدل على ما اخذ قد اعتبر جزية في معاهدة الحيرة لخالد ابن الوليد "صالحهم على مائة الف وتسعين الفاً، وقيل على مائتي الف وتسعين الفاً، وقيل على مائتي الف وتسعين الفاً، واهدوا له هدايا، فبعث بالفتح والهدايا الى ابي بكر فقبلها ابو بكر من الجزية. وكتب الى خالد ان يأخذ منهم بقية الجزية ويحسب لهم الهدية"⁽⁶⁾.

(1) ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص171.

(2) الفيروز ابادي، القاموس المحيط، ج4، ص159.

(3) ابن تيمية، السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية، مصر، 1955، ص32.

(4) سورة الانفال، الاية 41.

(5) البلاذري، فتوح البلدان، ص26.

(6) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص267.

الا ان الفقهاء المسلمين اجازوا اخذ المال من المعاهدين من غير الجزية لان الجزية واجبه. حيث ان مايؤخذ من المعاهدين " بالموادعه يكون سالماً للمسلمين"(1) وهذا المال المأخوذ من المعاهدين يكون حكمه لبيت المال حيث " لا بأس بأن يأخذ المسلمون على ذلك جعلاً لان ذلك في معنى الجزية ويوضع موضع الخراج في بيت المال"(2) وبذلك فقد ربط الفقهاء اخذ هذا المال اذا كانت حاجة المسلمين تتطلب ذلك ولكنه ليس في الجزية السنوية حيث ان الامام هو الذي يقدر تلك الحاجة له "اذا راي موادعه اهل الحرب وان يأخذ على ذلك مالا فلا بأس به"(3).

وقد ذكر الماوردي(4) "ان الحربين تجوز مهادنتهم على الاموال التي تأخذ منهم خلافا للمرتدين اذ لاتجوز مهادنتهم ولا مصالحتهم" وبذلك نستخلص مما تقدم ان من حق المسلمين اخذ اموال من الحربيين اذا جرت مهادنتهم على ان هذا المال ليس بالجزية المقررة والواجبة، وانما وفق الاتفاق الذي يتم معهم على ان هذا المال يكون الى بيت المال.

2- الجزية والخراج:

في المعاهدات كلها تذكر الجزية وقد اكدت هذه المعاهدات ان سكان المناطق وجلهم من النصارى يدفعون جزية محددة للمسلمين وكانت محدده على كل رأس حالم دينار(5). وكان هذا الاجراء قد اتبع فيه ما اخذه الرسول (ﷺ) من اهل ايليه واندرج ومقنا(6). وقد جاء ذلك في معاهدات خالد بن الوليد على شكل مجموع للمبلغ

(1) الشيباني، السير الكبير، ج5، ص1692.

(2) الكاساني: علاء الدين ابي بكر بن مسعود: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، مطبعة الامام، القاهرة، ج9، ص4325.

(3) الكمال بن الهمام: شرح فتح القدير، المطبعة الكبرى، مصر، ج4، ص295.

(4) الاحكام السلطانية، ص57.

(5) ابو عبيد، الاموال، ص41، البلاذري، فتوح، ص131، الطبري، تاريخ، ج3، ص444.

(6) البلاذري، فتوح البلدان، ص71.

للمبلغ المحدد على عدد الرؤوس الساكنة لمنطقة الحيرة⁽¹⁾. ويذكر ابن عساكر⁽²⁾ في رواية له " وكان صلح اهل دمشق على دينارين وشيء من طعام، وبعضهم على الطاقة. ان زاد المال زاد عليهم وان نقص ترك ذلك عنهم. وهناك رواية نرى من المناسب ذكرها في هذا المجال الا وهي " قال ابو عبيد: بلغني عن سفيان بن عيينه عن ابن ابي نجيح قال: سألت مجاهدًا. لم وضع عمر على اهل الشام من الجزية اكثر مما وضع على اهل اليمن؟ فقال ليسار.

قال ابو عبيد: وقد روى عن الحسن بن صالح وغيره انهم كانوا لا يرون الزيادة على ماوظف عمر [بن الخطاب (رضي الله عنه)] وان اطاقوا اكثر منها، قالوا: ونرى في النقصان من ذلك ان عجزوا عن الوظيفة.

قال ابو عبيد: والذي اخترناه ان عليهم الزيادة كما يكون لهم النقصان، للزيادة التي زادها عمر على وظيفة النبي (صلى الله عليه وسلم)، وللزيادة التي زادها هو نفسه حتى كانت ثمانية واربعين، فجعلها خمسين.

قال ابو عبيد: ولو عجز احدثهم لحظه عن دينار لحظه من ذلك، حتى لقد روى عنه انه اجرى على شيخ منهم من بيت المال، وذلك انه مر به شيخ وهو يسأل على الابواب. وفعله عمر بن عبد العزيز⁽³⁾.

وقد حدد الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) كيفية التعامل مع المدن المحررة. وذلك وبعدهما صالح ابو عبيده اهل الشام كتب الى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) "بهزيمة المشركين، وبما افاء الله على المسلمين، وما اعطى اهل الذمة من الصلح، وما سأل

(1) ابو يوسف، الخراج، ص143، البلاذري، فتوح البلدان، ص245، الطبري، تاريخ، ج3، ص345، 364.

(2) تاريخ دمشق، ج1، ص510.

(3) ابو عبيد: الاموال، ص41-42.

المسلمون من ان يقسم بينهم المدن واهلها والارض، وما فيها من شجر او زرع،
وانه ابى ذلك عليهم حتى كتب اليه فيه ليكتب رأيه فيه، فكتب اليه عمر:

اني نظرت فيما ذكرت مما افاء الله عليك، والصلح الذي صالحت عليه اهل
المدن والامصار. وشاورت فيه اصحاب رسول الله (ﷺ) فكل قد قال في ذلك
برأيه، وان رأيي تبع لكتاب الله تعالى. قال الله تعالى: ﴿ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ
فِلَهُهُ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ
فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٧ ﴾ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ
دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَسْتَغْنُونَ فَضَّلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١﴾ هم
المهاجرون الاولون ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي
صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ﴿٢﴾ فانهم الانصار ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ ﴿٣﴾ ولد ادم الاحمر
والاسود، فقد اشرك الله الذين من بعدهم في هذا الفيء الى يوم القيامة. فاقر ما افاء
الله عليك في ايدي اهلها، واجعل الجزية عليهم بقدر طاقتهم، تقسمها بين المسلمين
ويكون عمار الارض، منهم اعلم بها واقوى عليها، ولاسبيل لك عليهم وللمسلمين
معك ان تجعلهم فيئا، او تقسمهم للصلح الذي جرى بينك وبينهم، ولاخذك الجزية
منهم بقدر طاقتهم، وقد بين الله لنا ولكم، فقال في كتابه ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ ﴿٤﴾.

(1) سورة الحشر آية 7-8.

(2) سورة الحشر آية 9.

(3) سورة الحشر آية 10.

(4) سورة التوبة آية 29.

فاذا اخذت الجزية، فلا شيء لك عليهم ولا سبيل. ارايت لو اخذنا اهلها فاققسمناهم، ماكان يكون لمن يأتي بعد من المسلمين، والله ما كانوا يجدون انساناً يكلمونه، ولا ينتفعون بشيء من ذات يده. وان هؤلاء ما يأكلهم المسلمون مادام دين الاسلام ظاهراً، فاضرب عليهم الجزية وكف عنهم السبي. وامنع المسلمين من ظلمهم، والاضرار بهم واكل اموالهم الا بحلها. وفي لهم بشرطهم الذي شرطت لهم في جميع ما اعطيتهم." (1).

يتضح من مما سبق ان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لم يفرض مقداراً محدداً على اهل الشام لان مقدار الجزية لم يكن محدداً شرعاً بمبلغ معين بل ان الخليفة وضعه على ضوء المستوى المعاشي لاهل المنطقة لذلك نجد ان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد اجري تعديلات على مقدار الجزية فيما بعد على هذا الاساس فجعلها نقديه وقد صنفها الى ثلاث طبقات تخفيفاً لاهل المنطقة " واقتصر بهم على ثمانية واربعين درهما واربعة وعشرين واثنى عشر" (2). وبذلك نجد ان مقدار الجزية موضوع اتفاق بعد مفاوضات او قبول مباشر يحدده ولي الامر او صاحب الصلاحية بعقد المعاهدة والخليفة تعديل ذلك وفق الظرف والمستوى المعاشي للسكان وليس هنالك دليل شرعي قاطع بتحديد المقدار لقول ابو عبيد (3): " ولو علم عمر ان فيها سنة مؤقته من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ما تعداها الى غيرها" الا ان الفقهاء قد اختلفوا في قدر الجزية. " فذهب ابو حنيفة الى تصنيفهم ثلاث اصناف: اغنياء يؤخذ منهم ثمانية واربعون درهما، واوساط يؤخذ منهم اربعة وعشرون درهما، وفقراء يؤخذ منهم اثنا عشر درهما، فجعلها مقدره الاقل والاكثر ومنع من اجتهاد الولاة فيها. وقال مالك لا يقدر اقلها ولا اكثرها وهي موكوله لاجتهاد الولاة في الطرفين، وذهب الشافعي الى انها مقدره الاقل بدينار لايجوز الاقتصار على اقل منه وعنده

(1) ابو يوسف، الخراج، ص 140-141.

(2) البلائري، فتوح البلدان، ص 131، 182.

(3) الاموال، ص 42.

غير مقدره الاكثر يرجع فيه الى اجتهاد الولاة ويجتهد رايه في التسويه بين جميعهم او التفضيل بحسب احوالهم⁽¹⁾.

اما الامر الاخر في معاهدات الصلح فقد ذكرت الروايات تحديد الجزية على اساس مبالغ نقديه ومواد غذائيه فذكر البلاذري⁽²⁾ رواية جمعيه عن بعض الرواة: "ان خالد بن الوليد صالح اهل دمشق فيما صالحهم عليه على ان الزم كل رجل من الجزية دينار وجريب حنطه وخلاً وزيتاً لقوت المسلمين" وكانت روايات اخرى تفصل بين الجزية والخراج ففي رواية ابو حفص الدمشقي عن سعيد بن عبدالعزيز ذكر ان صلح حماء كان "على الجزية في رؤسهم والخراج في ارضهم"⁽³⁾ ويروي ايضا ان في صلح بعلبك جاء في نص المعاهده.. وعلى من اقام منهم الجزية والخراج⁽⁴⁾.

ومما ورد لم نلاحظ بشكل دقيق هل ان المواد الغذائية من الحنطة والخل والزيت كانت جزية تأخذ على رؤوس المعاهدين من اهل الذمة ام انها كانت خراج على ارضهم، فالروايات بعضها تشير الى انها فرضت على الرؤوس مع المبالغ النقدية وبعضها يشير على الجزية والخراج ولكن نص اورده الطبري⁽⁵⁾ كان اكثر وضوحاً لان ابا عبيده "صالح بعضهم على صلح دمشق على دينار وطعام على كل جريب أبداً ايسروا أو اعسروا" وفي صلح حمص اكثر وضوحاً حيث جاء "وعن كل رأس دينار كل سنة وعلى كل جريب ارض جريب براوشعير، أي حرث"⁽⁶⁾ وبذلك يتضح لنا ان المواد الغذائية كانت خراج يفرض على الارض مقدر

(1) الماوردي، الاحكام السلطانية، ص144.

(2) فتوح البلدان، ص131.

(3) البلاذري، فتوح، ص139.

(4) البلاذري، فتوح، ص136.

(5) تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص.

(6) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص444، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص296.

بالمساحة وهذا يعني ان بلاد الشام قد تم احصائها ومسح الاراضي لاجل فرض الجزية عليها "كما حصل في العراق، ولكن لم تشر المصادر - التي اعتمدت في هذه الدراسة الى تاريخ ذلك ومن المنطقي ان تكون هنالك احصائيات لمساحة الارض في مدن الشام لكي يدفع الذين يزرعوها ماتم العهد بموجبه على مساحة الارض مقدره بالجريب. والخراج: "هو ما وضع على رقاب الارض من حقوق تؤدي عنها"⁽¹⁾.

ويبدو من القراءة الاولى للمعاهدات ان موضوع المواد الغذائية كان لتلبية حاجات آنية ملحه لسد حاجة المقاتلين المسلمين من الغذاء وفي رواية البلاذري⁽²⁾ عن الحسين بن علي بن الاسود العجلي " ان صاحب بصرى ذكر انه صالح المسلمين على طعام وزيت وخل فسأل عمر ان يكتب له بذلك وكذبه ابو عبيده، وقال انما صالحناه على شيء يتبع به المسلمون لمشتاهم ففرض عليهم الجزية على الطبقات والخراج على الارض.

3- النفقات وانشاء الديوان:

كانت نفقات المعركة يتحملها المسلمون بانفسهم أي ان على المقاتل ان يجهز نفسه من سلاح وطعام ودابة الركوب وان لم تكن فيخرج راجلاً، ففي رواية ان سعد بن ابي وقاص قال عن سريته الى الخرار - على رأس تسعة اشهر من الهجرة: " فخرجنا على اقدامنا"⁽³⁾. فقد كان رسول الله (ﷺ) يأمر المسلمين بتجهيز انفسهم للخروج، فقد ذكر انس بن مالك: " ان الرسول (ﷺ) امر من كان ظهره حاضراً بالخروج معه"⁽⁴⁾ وذلك في معركة بدر.

(1) الماوردي، الاحكام السلطانية، ص146.

(2) فتوح البلدان، ص157.

(3) ابن سعد، الطبقات، ج2، ص7.

(4) ابن كثير: البداية والنهاية، ج3، ص277.

وذكر ابن اسحاق ان الرسول (ﷺ): امر الناس عندما اراد غزو مكه بالجهاز، وامر اهله ان يجهزوه⁽¹⁾ وفي غزوة تبوك امر الناس بالجهاز⁽²⁾، وهكذا استمر الامر في بداية الخلافة الراشدة. ففي حروب الردة امر الخليفة ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) الناس بتجهيز انفسهم حيث يذكر احد المسلمين المشاركين ان القبائل المشاركة كانت تجهز نفسها فقال " قد من معشر جهينة اربعمائة معنا الظهر والخيول⁽³⁾. وكذلك امر الخليفة ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) المسلمين بالجهاز لمقاتلة الروم فقال " تجهزوا عباد الله غزو الروم بالشام⁽⁴⁾.

كل هذا كان عندما كانت الدولة ليس لها موارد ثابتة لتتمكن من تحمل نفقات الحرب ولكن بعد ان تدفقت الاموال على الدولة اصبح لازما عليها ان تحمل هذه الاعباء عن المقاتلين لذلك انشأ الديوان فقد ذكر الشافعي⁽⁵⁾ ان عمر دون الدواوين حين كثر المال "وذكر ابن منظور⁽⁶⁾ في معنى الديوان انه " هو الدفتر الذي تكتب فيه اسماء الجيش واهل العطاء" وما هو معروف ان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) هو اول من دون الدواوين وكتب الناس على قبائلهم وفرض لهم الاعطية من الفية وقسم القسوم في الناس⁽⁷⁾ وبذلك فقد تحملت الدولة نفقات المسلمين كافة ومنها النفقات التي يتحملها المقاتل للتجهيز للقتال، لان الخليفة عمر بن الخطاب قد جعل الامة العربية امة مقاتلة لحمل رسالة الاسلام الى العالم اجمع وفي ذلك ما ذكره ابن عبد الحكم⁽⁸⁾ ان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) امر مناديه " ان يخرج الى امراء

(1) الطبري: تاريخ الرسل والملوك، ج3، ص113.

(2) الطبري، تاريخ، ج3، ص143.

(3) ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص39.

(4) الازدي، فتوح الشام، ص7.

(5) الام، ج7، ص338.

(6) لسان العرب، ج13، ص116.

(7) ابن سعد: الطبقات، ج3، ص282.

(8) فتوح مصر: ص162.

الاجناد يتقدمون الى الرعية ان عطاءهم قائم وان رزق عيالهم سائل فلا يزارعون ولا يزرعون". والى ذلك مذهب اليه الذهبي⁽¹⁾ بقوله "ان عمر وضع الديوان ورتب لرعيته مايكفيهم وفرض للاجناد"، ولا بد من الاشارة الى ان هذا الديوان كان باللغة العربية لان هنالك كان فيما بعد ديوانان احدهما للخراج وهو مابقى بلغة المحتلين السابقين للمنطقة العربية. والى ذلك ذهب الجهشيارى⁽²⁾ بقوله "ولم يزل بالكوفة والبصرة ديوانان احدهما بالعربية لاحصاء الناس واعطياتهم وهذا الذي كان قد رسمه عمر، والاخر لوجوه الاموال بالفارسية". اما الصولي⁽³⁾ فقد ذكر انه "كان بالبصرة والكوفة ديوانان لاعطاء الجند المقاتلة والنزير بكتاب بالعربية، وديوان بالفارسية، وبالشام ديوان بالعربية لمثل ذلك وديوان بالرومية".

ان الديوان وان كانت اهميته تسجيل المقاتلين وذراريهم واعطاءهم الاموال والارزاق الا انه اظهر لنا عمليات اقتصادية مارستها الدولة لها اهمية كبيرة في التخطيط والبناء لدولة فتية ليس لديها اوليات مسبقة بذلك ومن هذه العمليات الاقتصادية:

- أ- الاحصاء: وكان احصاء للناس وتثبيت مناطق سكنهم وعددهم واعمارهم. وهو بداية العمليات الاقتصادية المهمة.
- ب- العمليات المصرفية: وهو نمط جديد ساعد في ظهور مايمكن ان نطلق عليه (الائتمان المصرفي). اذ اصبح توزيع العطاء في مواعيد محددة. والا بعد من ذلك فان بعض اصحاب العطاء اذا احتاجوا للمال باعوا عطائهم للاجل الذي لم يستلموه بعد. بمال عاجل وباقل من قيمة العطاء. أي مقابل دفع فائده⁽⁴⁾.

(1) دول الاسلام: مطبعة دائرة المعارف العثمانية، ط2، حيدر اباد الدكن، 1364هـ، ج1، ص8.

(2) الكتاب والوزراء، ص38.

(3) ادب الكتاب، ص192.

(4) البلاذري، فتوح، ص، ابن عبدالحكم، فتوح مصر، ص277.

ج- نظم الديوان عمليات الجباية لما يؤل للدولة من زكاة وصدقات من المسجلين فيه. اذ كانت تخصم ما توجب عليهم من زكاة اموالهم من عطائهم عند توزيع العطاء عليهم حيث كان الخلفاء يجبون الزكاة عند الاعطيه⁽¹⁾. وبذلك ظهر نظام محاسبي دقيق.

د- ظهور التعامل بالصكوك حيث امر الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الصحابي الجليل زيد بن ثابت "ان يكتب للناس صكاكا من قراطيس ثم يختم اسفلها، فكان اول من صك وختم اسفل الصكاك"⁽²⁾ وكان هذا للناس في المدينة حيث كانوا يقبضون ارزاقهم من الجار مباشرة⁽³⁾ ويبدو ان هذه الصكوك قد حركت العملية التجارية ونشط البيع والشراء مما حقق ارباحاً جيدة فيها ففي رواية عن عروة ابن الزبير قال " لقي عمر بن الخطاب العلاء بن الاسود فقال كم ربح حكيم بن حزام فقال ابتاع من صكوك الجار بمائة الف درهم وربح عليها مائة الف فلقية عمر بن الخطاب فقال يا حكم كم ربحت فاخبره بمثل خبر العلاء"⁽⁴⁾.

هـ- وكان لاتساع الدولة وزيادة مواردها فقد انشأ بيت المال كجهاز اداري ومالي يهدف الى حفظ موارد الدولة وتنظيم توزيعها بحيث يضمن للدولة استقرار الجانب المالي فيها، فكان بيت المال الى جانب دواوين الخراج المحلية التي اعدت من اجل استيفاء اموال الخراج وتحديد وحدة صرفها⁽⁵⁾.

(1) ابو عبيد، الاموال، ص411.

(2) اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص143، ابن عبدالحكم، فتوح، ص166.

(3) ابن سعد، الطبقات، ج3، ص347.

(4) ابن عبدالحكم، فتوح مصر واخبارها، ص166.

(5) خوله شاعر الدجيلي: بيت المال، نشأته وتطوره من القرن الاول حتى القرن الرابع الهجري، بغداد،

مطبعة وزارة الاوقاف، 1976، ص35.

معاهدات تحرير مصر والمغرب - معاهدة اهل مصر:

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى عمرو بن العاص اهل مصر من الامان على انفسهم وملتهم واموالهم وكنائسهم وصلبهم وبرهم وبحرهم لايدخل عليهم شيء من ذلك ولاينتقص ولا يساكنهم النوب. وعلى اهل مصر ان يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا الصلح وانتهت زيادة نهرهم خمسين الف الف وعليهم ما جنى لصوتهم^(*) فان ابى احد منهم ان يجيب رفع عنه من الجزاء بقدرهم ونمتا ممن ابى بريئه وان نقص نهرهم من غايته اذا انتهى رفع عنهم بقدر ذلك ومن دخل في صلحهم من الروم والنوب فله مثل مالهم وعليه مثل ما عليهم ومن ابى واختار الذهاب فهو آمن حتى يبلغ مأمنه او يخرج من سلطاننا. عليهم ما عليهم. على مافي هذا الكتاب عهد الله ودمته وذمة رسوله وذمة الخليفة امير المؤمنين وذمم المؤمنين. على النوبة الذين استجابوا ان يعينوا بكذا وكذا رأسا وكذا وكذا فرسا، على ان لا يغزوا ولا يمنعوا من تجارة صادرة ولا وارده.

شهد الزبير وعبدالله ومحمد ابناه وكتب وردان وحضر. "(1).

فدخل في ذلك اهل مصر كلهم، وقيلوا الصلح، واجتمعت الخيول فمصر عمرو الفسطاط ونزله المسلمون⁽²⁾. وفي رواية عن يحيى بن ميمون الحضرمي قال: لما فتح عمرو بن العاص مصر صولح عن جميع من فيها من الرجال من القبط ممن راهن الحلم الى مافوق ذلك ليس فيهم امرأة ولاشيخ ولاصبي، فاحصو بذلك على دينارين دينارين فبلغ عدتهم ثمانية الآف الف⁽³⁾.

^(*) لصوتهم: في حاشية ابن حبيش انه ورد في حاشية الاصل ما يفيد انه ورد في نسخه اخرى (لصومهم) اما في نصوص القلقشندي وابن خلدون فجاءت (نصرتهم).

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص109، ابن حبيش الغزوات، ج1، ص356-357، القلقشندي، صبح الاعشى، ج13، ص324، ابن خلدون، تاريخ العبر، ج2، ص115.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص109، ابن حبيش، غزوات، ج1، ص357.

(3) ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص340.

وعن سنة التحرير ذكر الطبري⁽¹⁾ "اختلاف اهل السير في السنة التي كان فيها فتح مصر والاسكندرية" ونذكر الان سبب فتحهما، وعلى يدي من كان، على ما في ذلك من اختلاف بينهم، فأما ابن اسحاق فانه قال في ذلك ما حدثنا ابن حميد، قال: حدثنا سلمه عنه، ان عمر (رضي الله عنه) حين فرغ من الشام كلها كتب الى عمرو بن العاص ان يسير الى مصر في جنده حتى فتح باب البون في سنة عشرين".

بينما ذكر ابن حبيش⁽²⁾ عدة روايات اكدت ان عمرو بن العاص قد شاور الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) في تحرير مصر عندما التقاه في الجابية عام 17 هـ وان الخليفة لم يكن مقتنع بذلك الا ان اصرار عمرو بن العاص واقناعه الخليفة الذي لم يكن راضيا بذلك الا انه لم يمنعه وعندما علم ان عمرو بن العاص على ابواب مصر فيما بعد ارسل اليه بقوة كبيرة تقدر بعشرة الاف مقاتل مع الزبير بن العوام، وان عام عشرين هجرية هو صلح مصر جميعها. وذكر البلاذري⁽³⁾ ان مسير عمرو بن العاص الى مصر في سنة تسع عشرة. لكنه لم يذكر سنة الصلح. ويؤكد ابن الاثير⁽⁴⁾ وابن حبان⁽⁵⁾ ان الصلح تم في سنة عشرين للهجرة.

الا ان الكندي⁽⁶⁾ قد جمع عدة روايات حول مسير عمرو بن العاص الى مصر منها:

1- عن يزيد ابن ابي حبيب: ان عمرو بن العاص كان بفلسطين على ربيع من ارباعها، فتقدم باصحابه الى مصر، فكتب الى عمر فيه، وكان سار بغير اذن. فكتب اليه عمرو بن الخطاب بكتاب اتاه، وهو امام العريش، فحبس

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص104.

(2) غزوات ابن حبيش، ج1، ص329-340.

(3) فتوح البلدان، ص214.

(4) الكامل في التاريخ، ج2، ص394.

(5) كتاب التقات، ج1، ص194.

(6) ولاة مصر، ص30-31.

الكتاب ولم يقرأه. حتى بلغ العرش فقرأه... فاذا فيه " اذا جاءك كتابي هذا، فان لم تكن بلغت مصر فارجع الي فقال عمرو: الحمد لله. اية ارض هذه؟ قالوا: "من مصر" فتقدم الى الغرما وبها جموع الروم، فقاتلهم فهزمهم.

2- ذكر ابن لهيعة، والليث، وابن عفير: ان عمرا سار من الغرما، فلقية الروم ببلييس، فقاتلوه فهزمهم".

3- في رواية اخرى ان عمرو خلا بامير المؤمنين فاستأذنه في المضي الى مصر وقال " اني عالم بها وبطرقها وهي اقل شيء منعه واكثر اموالاً".

ومما يلفت الانتباه ان نص المعاهدة قد ذكر النوبة^(*) وهي التي لم يدخلها المسلمون وقد تمت معاهدة سكانها في خلافة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) وللباحث رأيان هما ان المقصود ليس النوبة وانما (اليونه) التي ذكر فيما بعد ان المسلمون سموها الفسطاط. ويذكر ايضا " فكتب بذلك (أي عمرو بن العاص) الى امير المؤمنين عمر فاجازه وصارت الارض ارض خراج الا انه لما وقع هذا الشرط والكتاب ظن بعض الناس انها حررت صلحا، قال: ولما فرغ ملك اليونه من امر نفسه ومن معه في مدينته صالح عن جميع اهل مصر على مثل صلح اليونه فرضوا به"⁽¹⁾ كما ان ابن اعثم الكوفي⁽²⁾ يذكر ان عمرو بن العاص بعد ان افتتح مصر والاسكندرية وزع على جنوده خراج مدينة الاسكندرية وقدره عشرة آلاف دينار ثم اتجه الى بلاد النوبة فقتل منهم خلقا كثيرا ومن نجا من السيف فر الى البراري والجبال، فلم يتبعهم عمرو بن العاص ولا قدر منهم على اسير واحد، ولا على دينار ولا درهم، ثم سار عمرو بن العاص بالمسلمين يريد ابرير. وروايات اخر ذكرت ان عمرو بن العاص لم يعاهد النوبة او يحررها وانما بعث نافع بن عبد القيس الفهري وهو اخا

(*) النوبة: وهي ارض وادي النيل الممتدة على جانبي هذا النهر بين مدينتي اسوان والخرطوم (اليقوي،

تاريخ، ج2، ص155، المقرئ، خطط المقرئ، ج1، ص190).

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص214.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص216.

العاص لأمه⁽¹⁾ وإلى منطقة النوبة فدخلت خيوله أرض النوبة صوائف كصوائف الروم، فلم يزل الأمر هكذا حتى عزل عمرو بن العاص عن مصر⁽²⁾. ولابد أن ماجاء كان تأكيد لما اعطاه عمرو بن العاص للمقوقس عندما صالحه وكره ملك الروم وأمرهم بالقتال. فطلب المقوقس من عمرو بن العاص ثلاث خصال " فقال له عمرو: ما هن؟ قال: لا تنقض، وادخلني معهم، والزمني مالزمهم، وقد جمعت كلمتي وكلمتهم على ما عاهدتك عليه، وأما الثانية: أن سألك الروم بعد ذلك اليوم أن تصالحهم حتى تجعلها فيئاً وعبيداً... وأما الثالثة اطلب اليك إذا مت أن تأمرهم يدفنوني في أبي نجيس الاسكندرية، فأنعم له عمر بن العاص بذلك واجابه الى ما طلب على أن ضمنوا له الجسرين جميعاً ويقيموا لهم الانزال والضيافة والاسواق والجسور ما بين الفسطاط الى الاسكندرية ففعلوا⁽³⁾.

وكان كذلك معاهدة اهل حصن اليون على أن يدفع القبط كل رجل دينارين دينارين⁽⁴⁾. ويذكر القلقشندي⁽⁵⁾ أن العرب "ساروا الى عين شمس، وكان معظم حاميتهم من القبط ومن اهل النوبة " النوب" حيث قاتلو العرب حتى اشترفوا على الهلكه، ولكنهم سلموا اخيراً فمنحهم العرب الامان" وبذلك ربما كان المقصود بالنوبة في المعاهدة هذه المجموعة الصغيرة وليس منطقة النوبة التي لم تفتح.

المضمون الاقتصادي للمعاهدة:

1- أن المعاهدة ضمنت لسكان مصر اموالهم وكنائسهم ومساكنهم وأن لا يغزون.

2- الجزية والخراج.

(1) الفتوح، ج1، ص265.

(2) ابن عبد الحلم، فتوح مصر، ص169-170.

(3) ابن حبيش، الغزوات، ص342.

(4) ابن حبيش، الغزوات، ص340.

(5) صبح الاعشى، ج13، ص324.

لقد تحدث عبدالله بن عمرو بن العاص ان اياه استثار المسلمين في صلح مصر " فاشاروا عليه بان يفعل ذلك الا نفر منهم سألوا ان يقسم الارض بينهم فوضع على كل حالم دينارين جزية الا ان يكون فقيرا والزم كل ذي ارض فوضع مع الدينارين ثلاثة ارادب حنطه وقسطي زيت وقسطي عسل وقسطي خل رزقا للمسلمين تجمع في دار الرزق وتقسم فيهم. واحصى المسلمون، فالزم جميع اهل مصر لكل رجل منهم جبه صوف وبرنسا او عمامه وسراويل وخفين في كل عام او عدل الجبه البصوف ثوبا قبطيا"⁽¹⁾.

وتبدو هذه الرواية في بداية تحرير مصر حيث كتب عمرو بن العاص بذلك الى الخليفة عمرو بن الخطاب (رضي الله عنه) فاجازه وصارت الارض ارض خراج"⁽²⁾ ويبدو ان عمرو بن العاص بعد ان اصطلح مع المصريين فرض على " جميع اهل مصر اعلاها واسفلها من القبط دينارين دينارين على كل نفس شريفهم ودنيهم ووضعهم ومن بلغ الحلم منهم، وليس على الشيخ الفاني ولا على الصغير الذي لم يبلغ الحلم ولا على النساء شيء. وعلى ان للمسلمين عليهم النزول بجماعتهم حيث نزلوا، وان نزل ضيف واحد من المسلمين او اكثر من ذلك كانت لهم ضيافة ثلاثة ايام مفترض عليهم... واحصى عدد القبط في مصر وعددهم ستة آلاف الف نفس، فكانت فريضتهم يومئذ اثني عشر الف الف دينار في كل سنة". وفي رواية عن يحيى بن ميمون الحضرمي. قال: " لما فتح عمرو بن العاص مصر صالح عن جميع من فيها من الرجال من القبط ممن راهق الحلم الى ما فوق ذلك ليس فيهم امرأة ولاشيخ ولاصبي فاحصوا بذلك على دينارين دينارين فبلغت عدتهم ثمانية الف الف"⁽³⁾.

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص216.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص216.

(3) ابن عبدالحكم، فتوح مصر، ص70، ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص340.

الا ان الامور بعد ذلك قد اصبحت مستقرة ففي رواية يزيد بن ابي حبيب " ان اهل الجزية بمصر صولحوا في خلافة عمر بعد الصلح الاول مكان الحنطة والزيت والعسل والخل على دينارين دينارين فالزم كل رجل اربعة دنانير فرضوا بذلك واحبوه⁽¹⁾. على ان الراوي نفسه يذكر " ان المقوقس صاحب مصر صالح عمرو بن العاص على ان فرض على القبط دينارين دينارين، فبلغ هرقل صاحب الروم فسخط اشد السخط وارسل الجيوش الى الاسكندرية واغلقها ففتحها عمرو بن العاص عنوة"⁽²⁾.

وبعد التنظيم كتب عمر بن الخطاب الى امراء الاجناد "الا يضربوا الجزية الا على من جرت عليه المواس. وجزيتهم اربعون درهما على اهل الروق منهم واربعة دنانير على اهل الذهب وعليهم من ارزاق المسلمين من الحنطة والزيت مديان من حنطة وثلاثة اقساط من زيت في كل شهر لكل انسان كان من اهل الشام والجزيرة وودك وعسل لا ادري كم هو. ومن كان من اهل مصر فارذب كل شهر لكل انسان لا ادري كم من الودك والعسل وعليهم من البزء والكسوة التي يكسوها امير المؤمنين الناس ويضيفون من نزل بهم من اهل الاسلام ثلاث ليال، وعلى اهل العراق خمسة عشر صاعاً لكل انسان لا ادري كم لهم من الودك"⁽³⁾.

وينبغي ان نشير الى ان الارب كما جاء لدى الباحثين⁽⁴⁾ يساوي تقريبا (70 كغم) وهذا ان كان صحيحا فان المقدار كبير ويزيد عن حاجة الانسان كما فيه مبالغة وزيادة كبيرة على ما للانسان في العراق وسوريا والجزيرة بما يقارب ثلاثة اضعاف. والاسلام دين العدالة لانعتقد ان يفرق بهذا القدر بين المسلمين وان كانت

(1) البلاذري، فتوح، ص220.

(2) البلاذري، فتوح، ص220.

(3) ابن عبدالحكم: فتوح مصر واخبارها، ص152، المقرئ، الخطط المقرئ، ج1، ص76-77.

(4) فالترهنتس، المكايل والاوزان الاسلامية، ص58.

عائدات مصر اكبر. فالدولة واحدة وبالإمكان نقل مايفيض عن حاجة مصر الى الامصار العربية الاخرى.

ويرى الباحث ان الروايات تعددت واختلفت الا في مقدار الزبيب والخل فاتفقت على القسطين. وتابع ابو عبيد⁽¹⁾ اوزان العراق والشام والحجاز فرى ان خمسة عشر صاعا يساوي مدان واكد ابن منظور⁽²⁾ ان الجريب هو المد. فكيف اذن اختلفت في الاردب. الا ان دانيت⁽³⁾ ينقل لنا نصا مهما من برديه يرجع تأريخها الى عام 22هـ/642م تؤيد تقديم مدّ من القمح لكل مسلم. وهذا في الضيافة، أي في الوجبة الواحدة لذلك رأى ابو عبيد⁽⁴⁾ ان هنالك اختلاف بين اهل العراق واهل الحجاز فقال اولئك: لكل مسكين مدّ، وقال: هؤلاء لكل مسكين نصف صاع.

من هذا نستنتج ان المدّ للوجبة الواحدة في الضيافة للشخص الواحد وعند العرب وجبتين يكون مقدار مايعطى للفرد نصف صاع يوميا. وبذلك يكون 15 صاع في الشهر. كما هو حال حصة الفرد في العراق. ويساوي مدين كما هو عند اهل الشام.

3- جاء في المعاهده "وعلى اهل مصر ان يعطوا الجزية اذ اجتمعوا على هذا الصلح، وانتهت زيادة نهرهم خمسين الف الف. وعليهم ماغنى لصوصهم فان أي احد منهم ان يجيب رفع عنهم من الجزاء بقدرهم، وضمنّا ممن أبي بريئه، وان نقص نهرهم من غايته اذا انتهى رفع عنهم بقدر ذلك"⁽⁵⁾.

(1) الاموال، ص519-520.

(2) لسان العرب، ج2، ص142.

(3) الجزية والاسلام، ص126.

(4) الاموال، ص523.

(5) الطبري، تاريخ الطبري، ج4، ص109.

وبذلك عمل عمرو بن العاص " لما استوسق له الامر اقر قبطها على جباية الروم وكانت جبايتهم بالتعديل اذا عمرت القرية وكثر اهلها زيد عليهم وان قل اهلها وخربت نقصوا فيجمع عرفاء كل قرية وماروتها ورؤساء اهلها فيتأظرون في العماره والخراب حتى اذا اقروا من القسم بالزيادة انصرفوا بتلك القسمة الى الكور... ثم يخرجون من الارض فدادين لکنائسم وحماماتهم ومعدياتهم من جملة الارض ثم يخرج منها عدد الضيافة للمسلمين... وجعل عليهم لكل فدان نصف اردب قمح ووبيتين من شعير الا القرط فلم يكن عليه ضريبه والوبيه يومئذ ستة امداد"(1).

وقد كاتب الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) عمرو بن العاص بعدة رسائل يسأله فيها عن الخراج ومقداره وسبب قلته او تأخيرها فاجاب على هذه الرسائل يشرح فيها الموقف وجاء في واحدة منها "... ولكن اهل الارض استتظروني الى ان تدرك غلتهم فنظرت للمسلمين فكان الفرق بهم خبرا من ان يخرق بهم فيصيروا الى بيع ما لا غنى بهم عنه". وهناك روايتان عن كمية الخراج المجبي من مصر. ففي رواية ابو ايوب الرقي عن عبدالغفار عن ابي لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب قال " جبي عمرو خراج مصر وجزييتها الف وجباها عبدالله بن ابي سرح اربعة آلاف الف، فقال عثمان لعمرو: ان اللقاح بمصر بعدك قد درت البانها، قال: ذاك لانكم اعجفتم اولادها"(2). وفي رواية عبدالله بن صالح عن الليث بن سعد " ان عمرا جباها اثني عشر الف، قال غير الليث وجباها المقوقس قبله بسنة عشرين الف الف فعند ذلك كتب اليه عمر بما كتب به. قال الليث وجباها عبدالله بن سعد حين استعمله عليها عثمان اربعة عشر الف الف فقال عثمان لعمرو يا ابا عبدالله درت اللقحة باكثر من درها الاول قال عمرو اضررتم بولدها"(3).

(1) ابن عبدالحكيم، فتوح مصر واخبارها، ص152-153، ابن ادم القرشي: الخراج، ص23.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص217.

(3) ابن عبدالحكم، فتوح مصر، ص161.

وفي مقدار الخراج ينفرد اليعقوبي بالقول " فتح عمرو بن العاص الاسكندرية وسائر اعمال مصر واجتباها اربعة عشر الف الف دينار من خراج رؤوسهم لكل رأس دينار وخراج غلاتهم من كل مائة اردب اربعين"، بينما هنالك رواية اخرى تقول " وجعل عليهم لكل فدان نصف اردب قمح ووبيتين من شعير الا القرط فلم يكن عليه ضريبه والوبية يومئذ ستة امداد"⁽¹⁾. ويتابع ابن عبدالحكم⁽²⁾ في روايته بالقول "وكان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) كما حدثنا عبد الملك بن مسلمة عن ابي وهب عن يونس عن ابن شهاب يأخذ ممن صالحه من المعاهدين ماسمى على نفسه لا يوضع من ذلك شيئا ولا يزيد ومن نزل منهم على الجزية ولم يسم شيئا يؤديه نظر عمر في امره فاذا احتاجوا خفف عنهم وان استغنوا زادهم بقدر غنائهم".

ومما تقدم يتضح لنا الآتي:

- أ- ان الاختلاف في المبالغ التي جباها عمرو بن العاص هي باختلاف السنوات حيث لم تحدد السنة بالضبط خاصة بعد تحرير الاسكندرية واكتمال تحرير مصر باجمعها. ولكن الثابت لدينا ان الجزية كانت دينارين على الرأس.
- ب- ان موضوع الخراج على الارض غير ثابت ويقدر حسب انتاجية الارض وضروف فيضان نهر النيل. ويكون الخراج اما على مساحة الارض مقدره بالفدان الزرع قمح او شعير او على الغله لكل مائة اردب اربعين.
- ج- ان هنالك حجب عن الدفع لكميات محدده بما يصرف ثم يكون الخراج على ما تبقى والمصاريف محدده بما يصلح الارض وما يدفع للضيافة والمصاريف الادارية الاخرى.

4- اعطت المعاهده حريه للتجاره صادرها وواردها بين مصر وكافة البلدان المجاورة وحرية التنقل للأفراد مما يتيح للتبادل التجاري وزيادة موارده، ولم

(1) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص143.

(2) فدان: وهو مقياس المساحة المصري المفضل وكانت مساحته تساوي 6368 م² (فالترهنت، ص98).

تذكر أي ضرائب على التجارة إلا أن حقيقة الأمر لا بد أن خضعت مصر لموضوع التعشير على ما تمر بما من تجاره ولم نلمس أي معاهدة خاصة للأعضاء من التعشير بين مصر وغيرها من البلدان لذلك يطبق عليها ماطبق في كافة الأمصار الإسلامية.

ولا بد من ذكر باقي المدن التي حررها المسلمون وهي تابعة لمصر حيث يشملها ما حصل من تنظيم. فقد صالح المقوقس عمرا على ثلاثة عشر ألف دينار على أن يخرج من الاسكندرية من أراد الخروج ويقيم بها من أحب المقام وعلى أن يفرض على كل حالم من القبط دينارين فكتب لهم بذلك كتاباً.

ولما حرر عمرو بن العاص الاسكندرية سار جنده يريد المغرب حتى قدم برقه وهي مدينة انطابلس " فاصالح اهلها على الجزية وهي ثلاثة عشر ألف دينار يبيعون منها من ابنائهم من احبوا بيعه"⁽¹⁾ إلا أن ذلك لم يحدد على اهل برقه دفع رقيق للمسلمين، وفي حديث عثمان ابن صالح وغيره قال "ولم يكن يدخل برقه يومئذ جابي خراج انما كانوا يبعثون بالجزية اذا جاء وقتها"⁽²⁾.

وقد اختلفت الروايات في مقدار ماجبته الدولة العربية الإسلامية من مصر في خلافة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فقد جاءت كما يلي:

1- كان مقدار خراج مصر في اول عام بعد تحريرها بلغ اثني عشر الف الف دينار، وقيل ستة عشر الف الف دينار⁽³⁾.

2- ان عمرو بن العاص جباها اثني عشر الف الف⁽⁴⁾.

(1) ابن عبدالحكيم، فتوح مصر، ص 171.

(2) الطبري، تاريخ، ج 4، ص 109.

(3) المقرئ، ج 14، الخطط المقرئيه، ج 2، ص 330-331.

(4) ابن عبدالحكيم، فتوح مصر، ص 161، ابن حيش، الغزوات، ج 1، ص 340.

3- عن يحيى بن ميمون الحضرمي ان الجباية كانت دينارين دينارين فبلغ عدتهم ثمانية آلاف الف⁽¹⁾ أي مقدارها يكون ستة عشر ألف الف.

4- من الاسكندرية ثلاثة عشر ألف الف⁽²⁾.

5- من برقه ثلاثة عشر ألف دينار⁽³⁾.

6- عندما حرر عمرو بن العاص الاسكندرية وسائر اعمال مصر اجتباها اربعة عشر ألف دينار من خراج رؤسهم لكل رأس ديناراً وخراج غلاتهم من كل مائة أردب أردبين⁽⁴⁾.

الا ان احد الباحثين⁽⁵⁾ قد قدر واردات الدولة العربية الاسلامية في ولاية عمرو بن العاص على مصر بالاتي:

1- الخراج = 2.333.333 على اساس انتاج الفدان 7 أردب ومساحة الارض المزروعة 4.000000 ملايين فدان.

2- الجزية اثني عشر ألف الف على اعتبار ان الدافعين للجزية ستة ملايين نسمة، الا ان المصادر التاريخية تذكر ان جباية مصر قبل تحريرها بسنة واحدة كانت اكثر مما جباها المسلمون، ففي رواية عبدالله بن صالح عن الليث بن سعد " ان مقدار جباية خراج مصر في سنة واحدة اثني عشر ألف الف ابان ولاية عمرو بن العاص عليها بينما كانت جبايتها قبل سنة عشرين ألف الف دينار⁽⁶⁾.

3- وفي رواية اخرى كانت اربعة وعشرين ألف الف واربعمئة دينار⁽⁷⁾.

(1) ابن حبيش، الغزوات، ص340.

(2) البلاذري، فتوح، ص222.

(3) البلاذري، فتوح، ص225، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص145، ابن عبدالحكيم، فتوح، ص170، الطبري، تاريخ، ج4، ص144.

(4) اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص143.

(5) بدوي عبد اللطيف، الميزانية الاولى في الاسلام، ص27-34.

(6) ابن عبدالحكم، فتوح مصر، ص215، المقرئ، الخطط المقرئيه، ج2، ص98.

(7) الابشيهي: شهاب الدين احمد بن محمد، المتطرف من كل فن مستطرف. دار القلم، بيروت، 1981، ص131.

معاهدة النوبة:

بسم الله الرحمن الرحيم

"عهد من الامير عبدالله بن ابي سرح لعظيم النوبة ولجميع اهل مملكته، عهد عقده الكبير والصغير من النوبة من حد ارض اسوان الى حد ارض علوه: ان عبدالله بن ابي سرح جعل لهم اماناً وهدنه جاريه بينهم وبين المسلمين ممن جاورهم من اهل صعيد مصر وغيرهم من المسلمين واهل الذمة، انكم معاشر النوبه آمنون بامان الله وامان رسوله محمد النبي (ﷺ). ان لانحاربكم ولانتصب لكم حرباً، ولانغزوكم ما اقمتم على الشرائط التي بيننا وبينكم، على ان تدخلوا بلدنا مجتازين غير مقيمين فيه، وندخل بلادكم مجتازين غير مقيمين فيها، وعليكم حفظ من نزل بلادكم، او بطرفه من مسلم او معاهد حتى يخرج عنكم، وان عليكم رد كل ابق خرج اليكم من عبيد المسلمين حتى تردوه الى ارض الاسلام، وعليكم رد من لجأ اليكم من مسلم محارب للمسلمين وان تخرجوه من بلادكم الى ارض الاسلام ولاتستميلوا عليه ولا تمنعوا منه، وعليكم حفظ المسجد الذي ابتناه المسلمون بفناء مدينتكم، ولا تمنعوا منه مصليا ولا تعرضوا لمسلم قصده وجاور فيه الى ان ينصرف عنه، وعليكم كنسه واسراجه وتكرمه، وعليكم في كل سنة (360) ثلاثمائة وستون رأساً تدفعونها الى امام المسلمين من اواسط رقيق بلادكم غير المعيب، يكون فيها ذكران واناث ليس فيها شيخ هرم ولاعجوز ولا طفل لم يبلغ الحلم، تدفعون ذلك الى والي اسوان وليس على مسلم دفع عدو عرض لكم ولامنعه عنكم من حد ارض علوه الى ارض اسوان. فان انتم اويتم عبدا لمسلم او قتلتم مسلماً او معاهدا او عرضتم المسجد الذي ابتناه المسلمون بفناء مدينتكم بهدم او منعتم شيئاً من الثلاثمائة والستين رأساً، فقد برئت منكم هذه الهدنه والامان، وعدنا نحن وانتم على سواء حتى يحكم الله بيننا، وهو خير الحاكمين.

علينا بذلك عهد الله وميثاقه ونمته ونمه محمد رسوله (ﷺ) ولنا عليكم بذلك اعظم مآثرون من ذمة المسيح ونمه الحواريين ونمه من تعظمونه من اهل دينكم وملتكم. الله بيننا وبينكم على ذلك.

كتبه عمرو بن شرحبيل في رمضان سنة احدى وثلاثين⁽¹⁾.

تبدو هذه المعاهدة مختلفة عن المعاهدات التي عقدت في العهد الراشدي وذلك لان هذه المعاهدة تضمنت شروط لم تدخل اهل النوبة في ظل الدولة العربية الاسلامية بل اعطتها الاستقلالية مما يمكن ان تكون هذه المعاهدة بين دولتين جارتين نظمت العلاقة بينهما من النواحي السياسية والاقتصادية، وبذلك نقل البلاذري⁽²⁾ رواية محمد ابن سعد عن محمد بن عمر الواقدي عن الوليد بن كثير عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير، ان " عبدالله بن ابي سرح سألوه الصلح والموادعة فاجابهم الى ذلك على غير جزية لكن على هديه ثلثمائة رأس في كل سنة وعلى ان يهدي المسلمون اليهم طعاما بقدر ذلك".

وبذلك يكون واضحاً طبيعة المعاهدة على انها ليس فيها جزية أي ان النوبة لم يدخلها جيش المسلمين وانما مال الفريقان الى عقد معاهدة عدم اعتداء وحسن جوار وتبادل تجاري محدد بـ 360 عبد مقابل طعام لم تحدد الرواية نوعه او مقداره. الا ان رواية اخرى تحدد ذلك فقد نقلت بعض المصادر⁽³⁾ عن رواية مختلفين ولكن جميعهم عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب، قال " ليس بيننا وبين الاساود عهد ولا ميثاق انما هي هدنة بيننا وبينهم على ان نعطيهم شيئاً من قمح وعدس ويعطونا رقيقاً فلا بأس بشراء رقيقهم منهم او من غيرهم".

(1) المقرئزي، الخطط المقرئزية، ج1، ص200.

(2) فتوح البلدان، ص238.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص239، الكندي: محمد بن يوسف: ولاية مصر، تحقيق حسين نصار، دار دار بيروت ودار صادر للطباعة والنشر، بيروت 1959، ص36. ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص820، ابن قدامة، الخراج وصناعة الكتاب، ص352.

وفي متابعة الروايات نجد رواية تقول، حدثنا ابو عبيد عن عبدالله بن صالح عن الليث بن سعد، قال: انما الصلح بيننا وبين النوبة على ان لانقاتلهم ولايقاتلونا وان يعطونا رقيقا ونعطيههم بقدر ذلك طعاما فان باعوا نسائهم وابنائهم لم ار بذلك بأساً ان يشتري⁽¹⁾.

وفي رواية اخرى لابن خرداذبه⁽²⁾ " ان عبدالله بن سعد بن ابي سرح صالح النوبة على ثلاثمائة رأس هديه ليست بجزية ولاخراج ولهم على المسلمين العوض على الموادعة" من كل ذلك نتلمس ان هذه المعاهدة فريده في العهد الراشدي بانها معاهدة جوار وفيها اخذ العبيد ليس على اساس جزية بل تبادل تجاري - وقد تكرر موضوع اخذ الرقيق في معاهدة في العصر الاموي⁽³⁾ ولكنها كانت قد حددت اسعار الرقيق بشكل دقيق.

(1) فتوح البلدان، ص 239، ابن قدامة، الخراج وصناعة الكتابة، ص 352.

(2) المسالك والممالك، طبعه بريل 1889م، ص 92.

(3) معاهدة قتيبة بن مسلم لاهل السعد.

بسم الله الرحمن الرحيم

" هذا ما صالح قتيبة بن مسلم الباهلي غوزك بن اخشيد افشين السعد:

انه صالحه وشرط له بذلك عهد الله وميثاقه ونمته ونمة رسوله محمد (ﷺ) وآله ونمة امير المؤمنين الوليد بن عبدالملك بن مروان، ونمة الامير الحجاج بن يوسف بن الحكم، ونمة المؤمنين ونمة قتيبة ابن مسلم، فصالحه عن: سمر قند ورسايقها كسي ونسف ارضها ومزارعها وجميع حدودها على 2000000 درهم في كل عام و 3000 رأس من الرقيق ليس فهم صبي (؟) ولاشيخ - على ان يسمعوا ويطيعوا لعبدالله الوليد بن عبدالملك بن مروان وللأمير الحجاج بن يوسف وللأمير قتيبة بن مسلم، وعلى ان يؤدي غوزك بن اخشيد افشين السفد ما صالحه عليه قتيبة بن مسلم من مال ورقيق، مما اعطى ذلك من جزية ارضه من السجي يحسب له كل رأس بـ 200 درهم، وماكان من الثياب كل نوب بـ 100 درهم والصغار بـ 60 درهما وماكان من حرير فكل شقه بـ 28 درهما والذهب الاحمر كل متقال بـ 20 درهم والفضة البيضاء متقال بمتقال.

وعلى قتيبة بن مسلم العهد والميثاق انه لايعمل على غوزك بن اخشيد افشين بشيء ولا يغدر به ولاياخذ منه اكثر مما صالحه عليه، فان خرج على غوزك بن اخشيد عدد من الاعداء فعل قتيبة بن مسلم ان ينصره ويعاونه على عدوه، ويقول قتيبة بن مسلم: يأتي قد ملكتك ياغوزك بن اخشيد==

مع ان عمرو بن العاص قد اخذ الجزية من اهل برقه وقدرها " ثلاثة عشر
الف دينار على ان يبيعوا من ابنائهم من احبوا في جزينهم"⁽¹⁾ فان هذا قد جعل لاهل
المنطقة خيار ولم يأخذهم منهم"⁽²⁾ ان لا يحق استعبادهم.

وعند دراسة معاهدة النوبة بصيغتها وبنودها فقد ساور الباحث الشك في
موضوع الرقيق وارجاع العبيد وهم ليس باسرى حرب فان هذه الصيغة الغير
معتمدة في الاسلام سابقا جعلت الباحث يعود الى تاريخ اسلام وردة الامير الذي
عقدها بن ابي سرح⁽³⁾، وفي التفتيش في المصادر التاريخية وكتب الفقه الاوليه
يرى الباحث وكأنها جميعا لم تحسم الصيغة النهائية للكيفية التي جاءت بها مما
يجعل المؤرخين والفقهاء على حد سواء يبحثون عن صيغة توفيقية، فمن المؤرخين
من قال انها هدنة وان ليس بيننا وبين الاساود من عهد ولا ميثاق انما هي هدنة"⁽⁴⁾
وينبري بعضهم⁽⁵⁾ ليقول انها هدية ويضيف " وامضى ذلك الصلح عثمان ومن بعده

-- سمرقند وارضها وحدودها وكيش ونسف وبلادها وحصونها، وفوضت اليك امرها، واخذت خلقك
عليها لا يعترض عليك معترض، وان الملك من بعدك لولئك ابدا مادامت لي ولان خراسن.
شهد على ذلك الحضين من المنذر البكري وضرار بن حصين التميمي وعلياء بن حبيب العيصي
ومعانيه بن عامر الكندي ووكيع بن ابي سعد الحنظلي واياس بن نبهان والاشجع بن عبدالرحمن
والمحرر بن حمران والجسر بن مزاحم وعبيد الله بن الازور والفضيل بن عبدالله وعثمان بن رجاء
والحسن بن معاوية والفضيل بن بسام. وكتب ثابت بن ابي ثابت كاتب قتيبة بن مسلم في سنة اربع
وتسعين.

قال: وختم قتيبة بن مسلم والشهود بخواتمهم على هذا العهد، ودفع العهد الى غوزك بن اخشيد (ابن
اعثم الكوفي، ج7، ص244-246).

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص225، اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص145-146.

(2) الاموال، ص184.

(3) الماوردي، الاحكام السلطانية، ص132-135.

(4) البلاذري، فتوح، ص239، الكندي، ولاية مصر، ص36، ابن عبدالحكم، فتوح مصر، ص188.

(5) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص111 وينكر " انه صالحهم على هديه عده رؤوس يؤدونهم الى

المسلمين في كل سنة، ويهدي اليهم في كل سنة طعام مسمى وكسوه من نحو ذلك"، ابن الاثير، الكامل

ج2، ص397، ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص361.

من الولاة والامراء، وامرة عمر ابن عبدالعزيز نظراً منه للمسلمين وابقاء عليهم⁽¹⁾ ثم يمضي الزمن الى عهد المهدي فتحدثنا رواية بانهم "قد ادعوا حديثا ليس يجب عليهم البقط^(*) لكل سنة وانهم كانوا طولبوا بذلك في خلافة المهدي فرفعوا اليه ان هذا البقط مما يأخذون من رقيق اعدائهم واذا لم يجدوا في ذلك عادوا الى اولادهم"⁽²⁾ ويؤيد المسعودي⁽³⁾ ان الرقيق كان يأخذ من اعداء النوبيين فيقول "فصالحهم عبدالله بن سعد على رؤوس من الغنائم معلومه مما يسببها هذا الملك المجاور للمسلمين من غيرهم من بلاد النوبة.. فصار ما قبض منه من الغنائم سنة جاريه في كل سنة الى هذه الغاية. عمل الى صاحب مصر، وتدعى هذه الغنائم بارض مصر بالبقط، وعدد ذلك ثلاثمائة وخمس وستون رأسا، واره رسما على عدد ايام السنة، وهذا ليست مال المسلمين بشرط الهدنه بينهم وبين النوبة..".

اما الفقهاء فقد تتبع ابن عبيد⁽⁴⁾ هذا الموضوع بعدت روايات من مصادر مختلفة وكما يأتي:

1- حدثنا عبدالله بن صالح عن عبدالله بن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب قال: ليس بين اهل مصر وبين الاساود عهد ولا ميثاق انما هي هدنه بيننا وبينهم. نعطيهم شيئا من قمح وعدس ويعطونا دقيقا ولا بأس ان نشترى رقيقهم ومن غيرهم. قال ابو عبيد: الاساود النوبة وما اشبهها من السودان، وانما الصلح للنوبة خاصه⁽⁵⁾.

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص111، ابن حبيش، الغزوات، ج1، ص361.

(*) البقط " موضع تسليم الغنائم عند مدينة اسوان، المسعودي، مروج، ج2، ص130 " او بمعنى ما يقبض من غنائم النوبة كضريبه.. المقرئ، الخفط، ج1، ص199.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص239.

(3) مروج الذهب، ج2، ص132.

(4) الاموال، ص146-147.

(5) نقل هذه الرواية البلاذري، فتوح البلدان، ص239، والكندي، ولاية مصر، ص36.

2- قال: وحدثنا عبدالله بن صالح عن الليث بن سعد قال: انما الصلح بيننا وبين النوبة على ان لانقاتلهم ولايقاتلوننا، وانهم يعطوننا رقيقا ونعطيهم طعاماً، قال: وان باعوا ابناؤهم ونساءهم لم أر بأساً على الناس ان يشتروا منهم⁽¹⁾.

3- قال الليث وكان يحيى بن سعيد الانصاري لا يرى بذلك بأساً، قال: من باع ولده من اهل الصلح من العدو فلا بأس باشتراء ذلك منهم.

4- قال ابو عبيد وكذلك كان رأي الازواعي. قال: لا بأس به. لان احكامنا لاتجري عليهم.

5- واما سفيان واهل العراق فيكرهون ذلك.

قال ابو عبيد: وهو احب [القولين] الي: لان الموادعه امان فكيف يُسترقون؟.

اما الماوردي⁽²⁾. فقد تحدث في موضوع الاسترقاق واراها الفقهاء بذلك ويصل الى خلاصة مفادها "يجوز شراء اولاد اهل الحرب منهم كما يجوز سبيهم، ويجوز شراء اولاد اهل العهد منهم ولايجوز سبيهم، ولايجوز شراء اولاد اهل الذمه منهم ولايجوز سبيهم" وينطبق بذلك النص "يجوز شراء اهل العهد منهم ولايجوز سبيهم" على معاهدة النوبة على اننا نذكر ان معاهدة النوبة هي معاهدة حسن جوار. ويسلط المقرئ⁽³⁾ الضوء على الحياة الاجتماعية في النوبة ومصادر الرقيق فيها فذكر ان لملك علوة حقاً في استعباد رعاياه كما ان حاكم المريس وعلوه يقايضهم بالسلع.

(1) الرواية عند البلاذري، فتوح، ص239.

(2) الاحكام السلطانية، ص136.

(3) الخطط المقرئيه، ج1، ص190.

وتلخص لنا احد الدراسات الحديثة⁽¹⁾ ما جاء في القرآن والسنة النبوية الشريفة في موضوع الرق والموقف الشرعي الذي يجب ان تتبناه الدولة العربية الاسلامية ومنها الاتي:

- 1- الحق للمسترق في طلب الحرية بالمكاتبه، والزم القضاء باجبار سيده على ذلك، كما فرض المجتمع معاونته بالمال. حتى يحقق حريته وينالها باسرع وقت ممكن.
- 2- فرض على الدولة اخراج ثمن وارداتها من الزكاة لتحرير الرقاب.
- 3- جعل كفارات المآثم عتقه الرقاب.
- 4- اذا لطم السيد عبده او جلده فكفارته عتقه.
- 5- من جاء من المسترقين الى جماعة المسلمين حرروا مالا وليس لاحد الحق في اعادتهم للرق.
- 6- حث القرآن على الاعتاق، وجعله من اعظم القربات عند الله.
- 7- كل مسترقه تنال حريتها بمجرد انها بها من سيدها.
- 8- اذا انكر السيد عتق عبده يحلف المسترق (العبد) ويقضى له بذلك. وفي ذلك مخالفه للقاعده "البينه على من ادعى واليمين على من انكر".
- 9- ولاد المكاتب لمن دفع المال وهياً له فرصة التحرر وحرمان مالكة من الولاء لئلا يتقاعد الناس عن تسهيل امر الحرية لمن يطلبها.

المضمون الاقتصادي لمعاهدة النوبه:

- 1- ان المعاهدة حققت للطرفين حرية التجارة واعتبرت ارض المسلمين وارض النوبه مسموح اجتيازها على ان لاتكون بلاد اقامه.. وعلى حكومة البلدين حفظ رعايا الدولة الاخرى مازال في بلادهم. وبذلك امنت التجارة ونشطت

(1) ابراهيم هاشم فلاحي: لارق في القرآن: دار القلم، القاهرة، ص146-147.

لهذا الامان وبذلك نشط التجار المسلمين في الحركة والتجارة عبر النوبة⁽¹⁾. الا ان المقريري⁽²⁾ نبه الى ملاحظة ذات اهمية حينما ذكر ان عمله كانت غير معروفة لدى اهل النوبة الا في منطقة مريس واعتمدوا التبادل والمقايضة بالرقيق والمواشي والحديد والخشب. وقد تفسر لنا هذه الملاحظة كيف قايض المسلمون الرقيق بالمواد الغذائية في معاهدتهم هذه.

2- ان على اهل النوبة رد كل ابق خرج اليهم من عبيد المسلمين حتى يردوه الى ارض الاسلام - وهذا قيد تجاري على اعتبار ان العبيد هم سلعه يقايض بها.
3- دفع اهل النوبة 360 رأس كل سنة - ونكرت بعض المصادر⁽³⁾ ان العدد كان اكثر من ذلك وتبدو هذه الارقام قد حصلت بعد ذلك في التطبيق المتأخر لتنفيذ المعاهدة.

4- يدفع المسلمون للنوبة مقابل ذلك مواد غذائية هي (قمح وعدس)⁽⁴⁾ وذكر فيما بعد " ان المهدي امير المؤمنين الزم اهل النوبة في كل سنة ثلاثمائة رأس وستين رأساً وزرافه على ان يعطوا قمحاً وخل خمر وثياباً وفرشاً او قيمته⁽⁵⁾. الا ان المقريري⁽⁶⁾ اعطى تفصيلاً لذلك وهي الف اردب قمح وثلاثمائة اردب ومن الشعير كذلك ومن الخمر الف اقنين للمتملك ولرسله

(1) مصطفى محمد مسعد، الاسلام والنوبة في العصور الوسطى، المكتبة السودانية العربية، القاهرة، 1960، ص114.

(2) الخطط المقريرية، ج1، ص190.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص239، وقد حدها بـ اربعمائة رأس يأخذون به لها طعاماً، المسعودي، مروج الذهب، ج2، ص132 (365 رأس لبيت المال، 40 رأس لأمير مصر و20 رأس لنائبه المقيم في اسوان، وخمسة لأمير اسوان الذي يحضر مع نائب حاكم مصر و12 رأس للشهود وبذلك يصبح العدد 442)، اما المقريري فحددها (400 منها 360 لبيت المال و40 لصاحب، خطط المقريري، ج1، ص194).

(4) ابو عبيد، الاموال، ص146، البلاذري، فتوح، ص239.

(5) البلاذري، فتوح، ص239، ابن قدامه، الخراج وصناعة الكتاب، ص352.

(6) الخطط المقريرية، ج1، ص194.

ثلاثمائة اَقْنين و فرسين من نتاج خيل الامارة ومن اصناف الثياب مئة ثوب
ومن القباطي اربعة اثواب للمتملك ولرسله ثلاثة ومن اليقطريه ثمان اثواب
ومن المعلمه خمسة اثواب وجبه مجمله للملك ومن قميص ابي بقطر عشره
اثواب ومن اخاص عشرة اثواب وهي ثياب غليظه.

وتبدو الاثواب للعائلة المالكه في النوبه ولا ترى ان المسلمين يصلحون على
الخمير. وهو في الحقيقة يمكن ان يكون الخل لاننا نجد ان الخل كان احد المواد
المحدده في غذاء المسلمين حيث كان يوزع ارزاقا القمح والزيت والخل. وهذا ما
اشار اليه كذلك البلاذري⁽¹⁾ انه " كان المهدي امير المؤمنين امر بالزام النوبه في
كل سنه ثلثمائه رأس وستين رأسا وزرافه على ان يعطو قمحا وخل خمير وثيابا
وفرشا او قيمته".

لقد حرر العرب المسلمون المنطقة العربية من الاحتلال الفارسي والبيزنطي
في حروب كانت فاصلة في التاريخ وكان من اعظم المعارك التاريخية التي قصمت
ظهر الامبراطوريتين الساسانية والبيزنطيه هما معارك اليرموك والقادسية ونهاوند،
وتبعهما تحرير مصر.

وفي قراءة اولية لما آلت اليه حالة المنطقة العربية نتلمس موقف الخليفة عمر
بن الخطاب (رضي الله عنه) فنجدد وكأنه كان يريد ان يتوقف عند هذا الحد كي تستقر الدولة
العربية الاسلاميه فضلاً عن دافع الحرص على ارواح المسلمين وتأمين الحياة
الحره الكريمه لهم وفق مبادئ وتعاليم الدين الاسلامي الحنيف. فبدأ ينظم الدولة
ببني الامصار ويسكن المقاتلين فيها مع حرصه على ان تكون الامه العربية
الاسلاميه امة مقاتلة مجاهدة في سبيل الله.

الا ان ما اراده الخليفة لا يمكن ان يتحقق وما زالت رموز الامبراطوريتين
المجاوره تتوعد وتؤمل نفسها بعودة الماضي، بل وتعمل جاهدة على ذلك بالرغم

(1) فتوح البلدان، ص 239.

مما اصابها، وخاصة الجانب الفارسي، الذي كان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد قال فيهم " لوددت ان بيننا وبين خراسان(*) جبالا من حديد وبحارا، والى سد، كل سد مثل سد ياجوج وماجوج، فقال له علي بن ابي طالب (رضي الله عنه): ولم يا امير المؤمنين؟ فقال عمر (رضي الله عنه): لانها ارض بعدت عنا جدا ولا حاجة لنا بها"(1) وفي رواية اخرى " لما قدم عمر على فتح خراسان، قال: لوددت ان بيننا وبينها بحرا من نار"(2)، وكذلك كتب عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الى الاحنف: "اما بعد، فلا تجوزن النهر واقتصر على دونه، وقد عرفتكم باي شيء دخلتم على خراسان، فداوموا على الذي دخلتم به خراسان يدم لكم النصر، واياكم ان تعبروا فتقضوا"(3).

ولكن لما بقي يزيد بن شهر يارو - اخر ملوك الفرس - يتنقل بين مدن بلاد فارس يحرضهم على قتال المسلمين " واراد امراء الفرس ان يعيدوا صفوفهم من جديد للوقوف في وجه الخطر العربي، فتجمعوا وكتبوا الى كسرى يزيدجر ليكون على رأس التجمع الجديد، والحشد المنتظر، فوافق، واخذ يستحث اهل ايران ويثير حماسهم، وكتب الى جميع الولايات في مملكته يشجعهم على التجمع ووحدة الصف، واستجاب الناس لدعوته فبعث كل امير جنداً من عنده الى نهاوند - منطقة الحشد - حتى اصبح عدد الجند بها مائة وخمسين الفا"(4) فلما بلغ سعد بن ابي

(*) خراسان: وهو اصطلاح اطلق في العهد الساساني على الجزء الشمالي الشرقي من الدولة الساسانية ويتكون من مقطعين في (خر) وتعني الشمس و (اسان) وتعني موضع الشيء. ومكانه، فهو يعني بلاد الشمس المشرقة، او البلاد الشرقية (المقدسي: شمس الدين ابو عبدالله محمد بن احمد البشاري: احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، ط2، بريل، ليدن 1909، ص206. ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص350.

(1) ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج2.

(2) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص168.

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص168، احمد زكي صفوت: جمهرة رسائل العرب في عصور العربية الزاهرة، ط1، مطبعة البابي الحلبي، مصر، 1937، ج1، ص280.

(4) محمد فرج: الفتح العربي للعراق وفارس، تقديم احمد حسن الباموري، دار الفكر العربي، 1966، ص229.

وقاص الخبر "من قباذ صاحب حلوان، فكتب الى عمر بذلك، فنزا بسعد اقوام، والباوا عليه فيما بين تراسل القوم واجتماعهم الى نهاوند"⁽¹⁾ فاخبر سعد الخليفة بذلك. وكذلك كتب الى الخليفة عبدالله بن عبدالله بن عتبان الذي خلف سعد على الكوفة وذكر "بانه قد اجتمع منهم خمسون ومائة الف فان جاؤونا قبل ان نبادرهم الشدة اجرأه وقوة، وان نحن عاجلناهم كان لنا ذلكم"⁽²⁾.

وفي ضوء هذه الاحداث رأى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ضرورة الانسياح في بلاد العجم لاسباب امنية ولحماية الانجازات التي حققتها الدولة العربية، فقد ظل هذا الشعار هو هدف السياسة العربية خلال عصر صدر الاسلام، فاذا ماتمكن المسلمون من تكوين علاقات ناجحة مع الحكام الجدد المبنية على الامن والطمأنينة فسيكون هناك مجال واسع لنشر الاسلام⁽³⁾.

اما ارمينية^(*) فهي محاده للجزيرة في بلاد الشام، واصبحت القاعدة الامامية للروم، تهدد الجزيرة وارض الشام. فكان على المسلمين فتحها للتخلص نهائياً من تهديد الروم للجزيرة وارض الشام، لان الروم كانوا يسيطرون على مناطق ارمينية التي تهدد هذه المناطق المفتوحة من الشمال. ولان الروم يحشدون قواهم في ارمينية لاستعادة الجزيرة وارض الشام، فلا سبيل الى حماية البلاد المفتوحة الا بفتح ارمينية ... كما ان فتح ارمينية يحرم الفرس من استعادة اذربيجان^(**) ويدافع عن البلاد المفتوحة دفاعاً غير مباشر⁽⁴⁾.

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص120. ابن حبيش، غزوات ابن حبيش، ج2، ص331.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص123. ابن حبيش، غزوات، ج2، ص334.

(3) عمر فاروق، مرتضى النقيب: تاريخ ايران، مطبعة التعليم العالي والبحث العلمي، بغداد، 1989، ص30.

(*) ارمينية: اسم لصقع عظيم واسع في جهة الشمال وقيل سميت ارمينية بأرمينا بن لنطائين او حرين يافث ابن نوح، (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص160).

(**) اذربيجان: وهي احدى الولايات الفارسية وهي انزليكان، مهب الشمال، وأنز بالفارسية من شهور الشتاء ومعناها مهب ريح الشتاء ثم عربت فصارت آذربيجان (الخوارزمي، مفاتيح العلوم، ص71).

(4) محمود شيت خطاب: (ارمينية قبل الفتح الاسلامي وفي ايامه، مجلة المجمع العلمي العراقي، المجلد الرابع والثلاثون، ج1، 1983)، ص70.

وبناءً على ماتقدم وبعد ان فتح الله على العرب في معركة نهاوند قرر
ال خليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) مواصلة الفتوحات استثماراً لهذا النصر الكبير (فتح
الفتوح) ولانتهاء الخطر الفارسي ونشر الدين الاسلامي في بلاد فارس، فشكل
الجيش الاسلامي على شكل الويه وكما يلي:

- 1- لواء خراسان يقوده الاحنف بن قيس^(*).
- 2- لواء اردشير^(**) يقوده مجاشع بن مسعود السلمي^(***).
- 3- لواء اصطخر^(****) يقوده عثمان بن ابي العاص الثقفي^(*****).

(*) الاحنف بن قيس: السعدي التميمي يكنى ابو بحر قرط بن باهله، ادرك النبي (ﷺ) ولم يره ودعا له
النبي (ﷺ) وكان الاحنف قد ولد احتفاً. وهو من الحكماء والدهاء والعقلاء، ويعد من كبار
التابعين قيل انه توفي سنة 67هـ في البصرة وقيل 72 هـ في البصرة (ابن عبد البر، الاستيعاب،
ج1، ص 127-128، ابن الاثير، اسد الغابة، ج1، ص68، ابن حبان، كتاب الثقات، ج4، ص 55-56،
ابن حجر العسقلاني، الاصابة في تمييز الصحابة، ج1، ص100-101).

(**) اردشير: وهي من اجل كور فارس وموقعها يلي اصطخر وبها الدواوين، دار الامارة، فانها مدينة
حديثة بنيت في الاسلام (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص146).

(***) مجاشع بن مسعود السلمي: هو مجاشع بن مسعود بن ثعلبه بن وهب بن عائد بن ربيعة بن يربوع بن
سماك بن عوف بن امرئ القيس بن نهيه بن منصور السلمي. قال البخاري وغيره له صحبه وله رواية
في الصحيحين وغيرهما غزا كابل في بلاد الهند فصالحه الاجهذ. قال خليفة بن خياط انه قتل يوم
الجمال وقيل قتل في محاربة الزبير لان كان عاملاً على البصرة. (ابن حجر العسقلاني، الاصابة في
تمييز الصحابة، ج3، ص362).

(****) اصطخر: وهي مدينة وسطه وسعتها مقدار ميل، بناءها من طين والحجاره والجص وهي من اكبر
كور فارس. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص211).

(*****): عثمان بن ابي العاص الثقفي: بن بشر بن عبد بن دهمان بن عبدالله بن همام الثقفي ابو عبدالله نزل
البصرة، واسلم في وقد تضيف فاستعمله النبي (ﷺ) على الطائف واقره ابو بكر ثم عمر ثم استعمله
عمر على عمان والبحرين سنة خمس عشرة ثم سكن البصرة حتى مات بها في خلافة معاوية سنة
خمس وقيل سنة احدى وخمسين وكان هو الذي منع ثقيفا من الرده (ابن حجر، الاصابة، ج2،
ص460).

- 4- لواء درابجرد (*) يقوده ساريه بن زعيم الكتاني (**).
 5- لواء كرمان (***)، يقوده سهيل بن عدي (****).
 6- لواء سجستان (*****) يقوده عاصم بن عمرو (*****).
 7- لواء مكران (*****)، يقوده الحكم بن عمرو التغلبي (*****)(1).

وقد انساح هؤلاء القادة بجيوش المسلمين في ارض العجم يغلبوا يزدجر على ماكان بيدي كسرى، الا ان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) كان دائما يوصي جيش المسلمين فيقول للقائد على الجيش " سر باسم الله، قاتل في سبيل الله من كفر بالله،

(*) درابجرد: كوره بفارس نفيسه عمرها دراب بن فارس، ومن مدنها فسا: وهي من اكبر مدنها. (ياقوت، معجم البلدان، ج2، ص446).

(**) ساريه بن زعيم بن عبدالله بن جابر بن محمية بن عبد بن عدي بن الدائل بن بكر ابن عبد مناه بن كنانة الدتلي.. قال ابن عساكر انه له صحبه وقال مصعب الزبيري فيما انشد ابن خيثمه لساريه بن زعيم معتذرا الى النبي (ﷺ) وكان بلغه انه هجاه فتوعده. وقيل ساريه ولاء عمر ناحية فارس ويقول يسارية الجبل. (ابن حجر، الاصابة، ج2، ص2، 3).

(***) كرمان: وهي لايه مشهوره، وناحيه كبيرة بين فارس وسجستان (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص454).

(****) سهيل بن عدي: الازدي من ازديشنوءه حليف بين عبد الاشهل (ابن حجر، الاصابة، ج2، ص93).
 (*****) سجستان: وهي ناحية كبيرة وولاية واسعة تقع جنوبي هراة (ياقوت، معجم البلدان، ج3، ص110).

(*****) عاصم بن عمرو: وهو احد الشعراء الفرسان اخو القعقاع بن عمرو.. وقال سيف في الفتوح وبعث عمر الويه مع من ولى مع سهيل بن عدي فدفع لواء سجستان الى عاصم ابن عمر التميمي وكان عاصم من الصحابة وانشد له اشعارا كثيرة في فتوح العراق (ابن حجر، الاصابة، ج2، ص247).

(******) مكران: وهي ولاية واسعة تشتمل على مدن وقرى وهي بين كرمان من غربها وسجستان من شمالها (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص180).

(******) الحكم بن عمرو التغلبي: له نكر في الفتوح وانه الذي حاصر مكران وهزم ملكها وبعث بالفتح الى عمر في قصه طويله (ابن حجر، الاصابة، ج1، ص347).

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص138، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص351-353، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص388، محمد فرج، الفتح العربي للعراق وفارس، ص231.

فاذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم الى ثلاث خصال: ادعوهم الى الاسلام فان اسلموا فاختاروا دارهم فعليهم في اموالهم الزكاة، وليس لهم في شيء المسلمين نصيب، وان اختاروا ان يكونوا معكم فلهم مثل الذي لكم، وعليهم مثل الذي عليكم. فان ابوا فادعوهم الى الخراج، فان اقرؤا بالخراج فقاتلوا عدوهم من ورائهم، وفرغوهم لخراجهم، ولا تكلفوهم فوق طاقتهم، فان ابوا فقاتلوهم، فان الله ناصركم عليهم" (1).

ولابد من التأكيد (ان اعداء العرب والمسلمين الذين يزعمون ان الفتح الاسلامي كان لضعف اعداء العرب والمسلمين، يهدفون الى تهوين اثر الاسلام في العرب، والتقليل من اثره في النفوس والعقول. وعلينا التأكيد ان الاسباب التي قضت على الفرس والروم بالهزيمة، ليست هي الاسباب التي قضت للعرب بتكوين (وحده) وقيام (دوله) وانتشار (عقيده) واشاعة (لغة) واحراز (نصر). لان استحقاق اناس للزوال والفناء، لا ينشئ لغيرهم حق الظهور والبقاء.

فلا مرأ بان انتصار العرب المسلمين على غير المسلمين وعلى الفرس والروم والامم الاخرى، كان انتصار عقيدة" (2).

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص186-187، ابن حبيش الغزوات، ج2، ص400.

(2) محمود شيت خطاب: ارمينية قبل الفتح الاسلامي وفي ايامه، ص86-87.

المعاهدات في حروب الفتوحات الإسلامية

- معاهدة ماه بهرذان ومعاهدة ماه دينار
- معاهدة اصبهان
- معاهدة الري
- معاهدة دوبناوند والخواار والارز والشرز
- معاهدة قومس
- معاهدة جرجان
- معاهدة طبرستان
- معاهدة اذربيجان
- معاهدة ارمينية
- معاهدة موقان
- معاهدة تفليس
- معاهدة دبيل
- معاهدة مرو الروذ
- معاهدة هراة وبوشنج وبانغيس
- الخراج

المعاهدات في حروب الفتوحات الإسلامية

معاهدة اهل ماه بهراذان^(*) ومعاهدة اهل ماه دينار^(**)

معاهدة ماه بهراذان:

" بسم الله الرحمن الرحيم "

هذا ما اعطى النعمان بن مقرن^(***) اهل ماه بهراذان، اعطاهم الامان على انفسهم واموالهم واراضيهم، لا يغيرون على ملة ولا يحال بينهم وبين شرائعهم، ولهم المنعة ما ادوا الجزية في كل سنة الى من وليهم، على كل حال في ماله ونفسه على قدر طاقته، وما ارشدوا ابن السبيل، واصلحوا الطرق، وقرؤا جنود المسلمين ممن مر بهم فأوى اليهم يوماً وليلة، ووفوا ونصحوا، فان غشوا وبدلوا، فذمتنا منهم بريئة. شهد عبدالله ابن ذي السهمين، والقعقاع بن عمرو، وجريز بن عبدالله. وكتب في الحرم سنة تسع عشر⁽¹⁾.

(*) ماه بهراذان: اسم المدينة ويحتل ناحية الراذانيين في منطقة نهاوند (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص49).

(**) ماه دينار: هي مدينة نهاوند وهو اسم كوره الدينور (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص49).
(***) النعمان بن مقرن بن عائد المزني، امير وقعه نهاوند، صحابي جليل، قتم مع قومه من مزينة فياربعمائة راكب ثم سكن البصرة وبعثه الفاروق اميرا على الجنود الى نهاوند. ففتح الله على يديه فتحا عظيما، ومكن الله له في تلك البلاد (ابن كثير: البداية والنهاية، ج7، ص120).

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص 136-137، ابن حبش، غزوات ابن حبش، ج2، ص349.

معاهدة ماه دينار:

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى حذيفة بن اليمان^(*) اهل ماه دينار، اعطاهم الامان على انفسهم واموالهم واراضيهم، لا يغيرون على مله ولا يحال بينهم وبين شرائعهم، ولهم المنعه ما أدوا الجزية في كل سنة الى من وليهم من المسلمين، على كل حال في ماله ونفسه على قدر طاقته، وما ارشدوا ابن السبيل، واصلحوا الطرق، وقرروا جنود المسلمين، من مر بهم، فاوى اليهم يوماً وليلة، ونصحوا، فان غشوا وبدلوا فذمتنا منهم بريئة.

شهد القعقاع بن عمرو، ونعيم بن مقرن، وسويد بن مقرن، وكتب في المحرم⁽¹⁾.

وعن معاهدة ماه دينار وظروف عقدها جاء في رواية الرفاعي، قال حدثنا العبقري عن ابي معشر عن محمد بن كعب مثله: قالوا " ولما هزم الجيش الاعاجم وظهر المسلمون وحذيفة يومئذ على الناس حاصر نهاوند، فكان اهلها يخرجون فيقاتلون وهزمهم المسلمون، فخرج سماك بن عبيد العبسي اتبع رجلاً ... فقال له سماك ما اسمك قال دينار فانطلق به الى حذيفة فصالحه على الخراج والجزية وآمن اهل مدينته نهاوند على اموالهم وحيطانهم ومنازلهم فسميت نهاوند ماه دينار⁽²⁾ وفي رواية السري عن شعيب، عن سيف، عن ابي معبد العباس وعروه بن الوليد، عن حدثهم من قومهم اورد نص الرواية السابقة وقال " فصالحه على الخراج⁽³⁾ .

^(*) حذيفة بن اليمان: حذيفة ابن حسين بن جابر العبسي ويقال حسيل هو المعروف باليمان، انما قيل له اليمان لانه نسب جده اليمان بن حارث بن قطيعة بن عيسى استلم قيادة جيش المسلمين في نهاوند بعد النعمان بن مقرن (ابن عبد البر، الاستيعاب، ج1، ص365).

⁽¹⁾ الطبري، تاريخ، ج4، ص137، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص349.

⁽²⁾ البلاذري، فتوح البلدان، ص303.

⁽³⁾ الطبري، تاريخ، ج4، ص136، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص348.

اما معاهدة بهزدان فقد ذكر ابن حبيش⁽¹⁾ " ان حذيفه ذهب بماء دينار، وقد كان النعمان عاقد بهراذان على مثل ذلك فنسبت الى بهراذان، ووكل النسير بن ثور بقلعه قد كان نجا اليها قوم فحاصرها فافتتحها فنسبت الى النسير"، الا ان الطبري⁽²⁾ قد ذكر المعاهدتين في رواية واحدة وقال " كتب الي السري، عن شعيب، عن سيف، عن محمد والمهلب وطلحه في كتاب النعمان مقرر وحذيفة لاهل الماهين". واوردهما كذلك ابن حبيش⁽³⁾ عن نفس الطريق الذي اختصره بقوله " سيف عن شيوخه ". والمعاهدتين جاءتا بنص متطابق تماماً بنفس الشروط ولا يوجد أي اختلاف بينهما مطلقاً. مما يؤكد انهما عقدا في وقت واحد وربما كان كاتبهما واحداً حيث ان النعمان بن مقرر كان قائداً لجيش المسلمين في معركة نهاوند⁽⁴⁾. وخلفه على قيادة الجيش حذيفه بن اليمان بناء على امر الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)⁽⁵⁾. أي ان كتابة المعاهدتين كانتا في فترة واحدة وفي ظرف واحد. وان ماجاء بهما كان يفي للاغراض والاسباب التي عقدتا من اجلهما، ولذلك كان الاسلوب الذي اتبع في كتابة النصين واحداً.

المضمون الاقتصادي للمعاهدتين:

1- ان المعاهدتين ضمننت لاهل المنطقة ضمان اموالهم واراضيهم وما في شريعتهم التي يتبعوها من احكام - وبالنسبة لموضوعنا - فان النظام الاقتصادي والاحكام السائدة في تلك المنطقة قد ضمننتها المعاهدتين وبالتأكيد على ان لا تتعارض واحكام الدين الاسلامي حيث لا يحق لمسلم ان يعاهد خلافاً

(1) غزوان ابن حبيش، ج2، ص346.

(2) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص136.

(3) غزوات ابن حبيش، ج2، ص349.

(4) البلاذري، فتوح البلدان، ص300. الطبري، تاريخ، ج4، ص115، ابن حبيش، غزوات، ج2، ص325.

(5) البلاذري، فتوح البلدان، ص300.

للشريعة الاسلامية. وان ضمنت شريعتهم ما يخالف ذلك فيهم، ولا يمكن السماح بالتعامل به في ظل سيطرة المسلمين على المنطقة الا بينهم وفق ما في شريعتهم.

وفي ذلك رواية الانصاري [محمد بن عبدالله] عن اسرائيل عن ابراهيم ابن عبد الاعلى عن سويد ابن غفله: "ان بلالاً قال لعمر بن الخطاب: ان عمالك يأخذون الخمر والخنازير في الخراج. فقال: لاتأخذوها منهم، ولكن ولوهم بيعها، وخذوا انتم من الثمن.

قال ابو عبيد: يريد ان المسلمين كانوا يأخذون [من اهل الذمه] الخمر والخنازير، من جزية رؤوسهم وخراج ارضهم، بقيمتها، ثم يتولى المسلمون بيعها. فهذا الذي انكره بلال، ونهى عنه عمر: ثم رخص لهم ان يأخذوا ذلك من اثمانها، اذا كان اهل الذمة المتولين لبيعها، لان الخمر والخنازير مال من اموال اهل الذمة، ولا تكون مالا للمسلمين"⁽¹⁾.

من ذلك يتبين ان من حق اهل الذمة الاحتفاظ بالخمر والخنازير المحرمة اسلامياً وهي من اموالهم في شريعتهم التي يتبعونها ولذلك لم يحرمها عليهم المسلمون. وتبين رواية اخرى ذلك بوضوح اكثر ونص الرواية "ان عمر كتب الى العمال، يأمرهم بقتل الخنازير، وتقتضى اثمانها لاهل الجزية من جزيتهم. قال ابو عبيد: فهو لم يجعلها قصاصاً من الجزية الا وهو يراها مالا من اموالهم"⁽²⁾.

الا ان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) امر بمنع المجوس من ممارسة بعض المحرمات في الدين الاسلامي وذكر ابو عبيد⁽³⁾ عن سفيان بن عيينه عن عمرو، سمع بحاله يقول: "كنت كاتباً لجزء بن معاوية، عم الاحنف بن قيس، فأتانا كتاب

(1) ابو عبيد، الاموال، ص50.

(2) ابو عبيد، الاموال، ص50.

(3) الاموال، ص31.

عمر (رضي الله عنه) قبل موته بسنه، ان اقتلوا كل ساحر، وفرقوا بين كل ذي محرم من المجوس، وانهوهم عن الزمزمه".

وفي مجال اخر جوز ابو حنيفه " تقليد الكافر القضاء بين اهل دينه، وهذا وان كان عرف الولاة بتقليده جاريا فهو تقليد زعامة رئاسة وليس بتقليد حكم به بينهم، واذا امتنعوا من تحاكمهم اليه لم يجبروا عليه، وكان حكم الاسلام عليهم انفذ"(1). وفي ذلك حفظ لحقوق الذميين الذي ضمنه الدين الاسلامي الحنيف هي جعل للنمي حق التمتع " بالحرية الشخصية وبحق حرمة السكن وبحق حرية العقيدة وبحق حرية الرأي والتعليم وبحق التمتع بمرافق الدولة وكفالة بيت المال وبحق حرية العمل"(2). وقد بينا الملاحظتين السابقتين للدلالة على ان المسلمين كانوا يعاملون اهل الذمة باحترام ليس فقط في الجوانب الاقتصادية بل في جميع نواحي الحياة.

2- "ولهم المنعه ما ادوا الجزية في كل سنه الى من وليهم من المسلمين على كل حال في حاله ونفسه على قدر طاقته"(3). ان هذا النص في المعاهدتين جعل الجزية على كل حال في السنه على قدر طاقته، أي انه لم يحدد بالضبط مقدار الجزية.

والجزية على المجوس كانت موضع نقاش وتحري من قبل الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وفي رواية يحيى بن سعيد عن جعفر بن محمد عن ابيه قال: " قال عمر: ما ادري ما اصنع بالمجوس: وليسوا اهل كتاب؟ فقال عبدالرحمن بن عوف رحمه الله: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: " سنوا بهم سنة اهل الكتاب"(4).

وفي رواية حجاج عن ابن ابي نثب عن الزهري قال: " قبل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الجزية من مجوس البحرين " قال الزهري: فمن اسلم منهم قبل اسلامه، واحرز له

(1) الماوردي، الاحكام السلطانية، ص 65-66.

(2) عبدالكريم زيدان: احكام اهل الذمة والمستأمنين، ط2، بغداد، ص 87.

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص 349.

(4) ابو عبيد، الاموال، ص 32.

اسلامه نفسه وماله، الا الارض، فانها في للمسلمين، من اجل انه لم يسلم اول مره، وهو في منعه⁽¹⁾. وقال ابو يوسف⁽²⁾ " وجميع اهل الشرك من المجوس وعبيدة الاوثان وعبيدة النيران والحجارة والصابئين والسامرة تؤخذ منهم الجزية ما خلا اهل الرده من اهل الاسلام واهل الاوثان من العرب فان الحكم فيهم ان يعرض عليهم الاسلام فان اسلموا والا قتل الرجال منهم وسبي النساء والصبيان ". وفي رواية اخرى: " قال حدثنا سفيان بن عيينه عن نصر بن عاصم الليثي عن علي بن ابي طالب (كرم الله وجهه) ان رسول الله (ﷺ) وابا بكر وعمر اخذوا الجزية من المجوس. قال علي (كرم الله وجهه): وانا اعلم الناس بهم، كانوا اهل كتاب يقرأونه، وعلم يدرسونه، فنزع من صدورهم⁽³⁾ ".

وفي رواية الكلبي "ان حذيفة بن اليمان صالح على الخراج والجزية وآمن اهل مدينة نهاوند على اموالهم وحيطانهم ومنازلهم فسميت نهاوند ماه دينار⁽⁴⁾ ".

ومن قراءة الروايات السابقة توقف الباحث للتساؤل. كيف لايعرف عمر (رضي الله عنه) موضوع الجزية على المجوس وهو احد الصحابة القريبين من النبي (ﷺ) شأنه شأن ابن عوف (رضي الله عنه)؟ وكيف طبق ابا بكر (رضي الله عنه) الجزية عليهم ولايعرف عمر (رضي الله عنه) بذلك؟ وكأن الروايات تقول ان الموضوع لم يحسم حتى خلافة علي بن ابي طالب (رضي الله عنه).

ويبدو للباحث ان هذا الموضوع قد ذكره الفقهاء للتدليل على ما جرى من نقاش حوله عند الخلفاء الراشدين وكما هو الحال في موضوع ارض العراق حيث ربما كانت هنالك اراء واستفسارات عن الموقف من المجوس وكيف كانوا؟ وهل

(1) ابو عبيد، الاموال، ص33.

(2) الخراج، ص128-129.

(3) ابو يوسف، الخراج، ص129.

(4) الهمذاني: ابو بكر احمد بن ابراهيم الهمذاني المعروف بابن الفقيه: مختصر كتاب البلدان، طبع في مدينة لينن المحروسه بمطبع بريل سنة 1302، ص258-259.

هم اهل كتاب... الخ. لذلك نرى ان الامام علي (عليه السلام) قد حسم النقاش عندما قال "انا اعلم الناس بهم...".

3- " وما ارشدوا ابن السبيل، واصلحوا الطرق، وقرأوا جنود المسلمين من مر بهم فأوى اليهم يوماً وليلة".

ان هذا البند في المعاهدة يتضمن ثلاث فقرات اولها ارشاد ابن السبيل. وابن السبيل الذي ورد ذكره في تقسيم الصدقات في الايات الكريمة ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَعْمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾⁽¹⁾ وقوله تعالى ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾⁽²⁾ وقوله تعالى ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾⁽³⁾ وللتعرف على ابن السبيل او مايكون الصرف عليه حتى نتعرف على مايتمحله المعاهدون في ارشاد ابن السبيل: " فهو كل رجل راحل من ابن السبيل ليس له مأوى، ولا اهل يأوي اليهم، فيطعم حتى يجد منزلاً او يقضي حاجته ويجعل في منازل معلومة على ايدي امناء لايمر بهم سبيل له حاجة الا آووه وعلفوا دابته، حتى ينفذ ما بايديهم ان شاء الله".⁽⁴⁾

اذن ارشاد ابن السبيل يتطلب، اطعامه، اسكانه حتى يقضي حاجته ويسافر الى منطقة اخرى. وتقديم علف لدابته.

(1) سورة النوبة، الآية 60.

(2) سورة الانفال، الآية 41.

(3) سورة الحشر، الآية 7.

(4) ابو عبيد، الاموال، ص 580.

اما اصلاح الطرق، فيقصدبها " كل طريق على قدر من يسلكها ويمر بها من الناس"⁽¹⁾ أي الطرق التي يمر بها الناس حتى تكون سالكة للماره امينة لاتعيق المسافرين، وفي الاسلام تصرف من اموال الصدقات في باب ابن السبيل. لذلك يتحمل المعاهدون كل مستلزمات تأمين وصول ابن السبيل من طريق وطعام له وعلف لدابته ومأوى يلجأ اليه للراحة والنم. على ان هذا لايدوم بشكل غير محدد. فقد اقرت الفقرة الثالثة تحديد المده واستضافة جنود المسلمين الذين يمرون بهذه المدن المتعاهد مع اهلها فكانت المدة المقرره يوم وليله. وبعد ذلك تكون المدينة غير مسؤوله عن النفقات التي في ذمتهم فيتكلف المسلمون بأنفسهم من خلال الشراء او مغادرة المنطقة.

وينبغي ان نفهم ان هذه الشروط هي لاجل توفير الغذاء والسكن للمده القصيرة للحاجة اليها ولم يحدد الكيفيه التي تكون عليها هذه الضيافة بل ان الاسلام تركها على قدر المستوى المعاشي، أي ان لاتكلف المعاهدين اكثر من طاقتهم وبذلك يقول الطبري⁽²⁾. " من كان موسرا فرجع الى ان نقص ماله حتى يكون وسطا رجع الى ضيافة الاوسط، ومن كان وسطا فكثرت ماله حتى يكون موسرا نقل الى ضيافة المياسير " اما عن السكن فان الشرط يعني " ان ينزلوا في فضول منازلهم مايكنون فيه الحر والبرد منها، اذ الضيف محتاج الى موضوع يسكن فيه ويأوي اليه كما يحتاج الى طعام يأكله"⁽³⁾.

(1) ابو عبيد، الاموال، ص580.

(2) اختلاف الفقهاء: كتاب الجهاد وكتاب الجزية واحكام المحاربين، تحقيق يوسف شاخت، بريل، ليدن، 1933، ص218.

(3) ابن قيم الجوزيه، احكام اهل الذمه، ص 287.

معاهدة اصبهان^(*):

"بسم الله الرحمن الرحيم"

كتاب من عبدالله للفانوسفان واهل اصبهان وحواليها، انكم امنون ما اديتم الجزية، وعليكم من الجزية بقدر طاقتكم في كل سنة تؤدونها الى الذي يلي بلادكم عن كل حال، ودلالة المسلم واصلاح طريقه وقراه يوما وليلة، وحملا للراجل الى مرحله، لا تسلطوا على مسلم، وللمسلمين نصحكم واداء ما عليكم، ولكم الامان ما فعلتم، فاذا غيرتم شيئا او غير مغير منكم ولم تسلموه فلا امان لكم، ومن سب مسلما بلغ منه فان ضربه قتلناه.

وكتب وشهد عبدالله بن قيس، وعبدالله بن ورقاء، وعصمه بن عبدالله⁽¹⁾.

ان هذه المعاهدة التي عقدها عبدالله بن عبدالله والذي سار بالجيش العربي الاسلامي من الكوفة بعد ان كتب اليه الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) بذلك بعد فتح الفتوح حيث ذكر ذلك عبدالله بقوله "ان عمر حين اتاه فتح نهاوند بدا له ان يأذن في الانسحاب فكتب اليه: ان سر من الكوفة حتى تنزل المدائن، فلانيهم ولا تتخيبهم، واكتب الي بذلك، وعمر يريد توجيهه الى اصبهان"⁽²⁾.

ولما سار عبدالله والتحق من كان مع حذيفة بن اليمان معه وتوجه الى اصبهان واقتتل مع اهلها وبارز الفانوسفان وحاجزه فصالحه "على ان من شاء اقام

(*) اصبهان: المعروفة بجي وهي الان تعرف بشهر ستان، وهي على ضفة نهر زندروذ، بينها وبين اصبهان اليوم واليهودية نحو الميل او اكثر وليس لها اليوم احد خربت عن خريب، وكانت موضع باصبهان (ياقوت، معجم البلدان، ج5، ص78).

واصفهان، وهي مدينة كانت عاصمة لاقليم من اقليم العراق العجمي يطلق اسمها عليه، وتتألف من مدينتين متجاورتين هما جي واليهودية كانت مستعمرة انشأها يزجر بناء على طلب زوجته اليهودية شوشن دخت، وجي من اصلح للمواقع تربة واطيبها هواء واعنيها ماء. ولهذا سكنها الملوك (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص269).

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص141، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص355.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص138، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص352.

ودفع الجزية واقام على ماله، وعلى ان تجرى من اخذتم ارضه عنوة مجراهم، ويتراجعون ومن ابى ان يدخل فيما دخلنا فيه ذهب حيث شاء، ولكم ارضه. قال: لكم ذلك⁽¹⁾.

وفي رواية شيبان. قال: حدثنا حماد بن سلمه عن ابي عمران الجواني عن علقمة بن عبدالله عن معقل بن يسار ان عمر بن الخطاب شاور الهرمزان^(*) فسأل ماترى انبداً باصبهان او باذربيجان فقال الهرمزان: اصبهان الرأس واذربيجان الجناحان. فان قطعت الرأس سقط الجناحان والرأس⁽²⁾. ونقل الرواية بسلسلة روايتها الطبري⁽³⁾ " ان عمر بن الخطاب شاور الهرمزان فقال: ماترى؟ ابدأ بفارس ام باذربيجان ام باصبهان؟ فقال ان فارس واذربيجان الجناحان واصبهان الرأس. فان قطعت احد الجناحين قام الجناح الاخر، فان قطعت الرأس وقع الجناحان، فابدأ بالرأس". الا ان المصادر والمراجع اختلفت في ذكر سنة الفتح - حيث تباينت في تحديد عام فتح اصفهان وقد ذكرت سنة الفتح وقالت 19هـ⁽⁴⁾، 20 هـ⁽⁵⁾،

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص139-140، ابن حبش، الغزوات، ج2، ص354.

(*) الهرمزان: من اهل مهرجان قذف اسر عندما فتحت تستر على يد جرير بن عبدالله البجلي، وقد حضر في موقعة جلولاء. ولما جاء به الى عمر (رضي الله عنه) قال له عمر، تكلم، فقال: كلام حي او ميت؟ فقال عمر " اعرض عليك الاسلام ونعماً لك في عاجلك وآجلك. فقال: يا امير المؤمنين انما اعتقد ما انا عليه ولا ارغب في الاسلام. فدعا له عمر بالسيف، فلما هم بقتله قال: يا امير المؤمنين، شربه من ماء افضل من قتلي على ظمأ، فامر له بشربه من ماء، فلما اخذها قال: انا آمن حتى اشربها؟ قال نعم، فرمى بها وقال: الوفاء يا امير المؤمنين نور ابلج قال: صدقت لك التوقف عنك والنظر في امرك. ارفع عنه السيف، فلما رفع عنه، قال: الان يا امير المؤمنين اشهد ان لا اله الا الله وان محمد عبده ورسوله. وما جاء به حق من عنده، قال عمر: اسلمت خير اسلام، فما اخرك؟ قال كرهت ان تظن اني اسلمت جزعا من السيف وايتارا لدينه ثم امر عمر ان يبر ويكرم. (ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج1، ص89، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص9، ابن حجر العسقلاني، الاصابة، ج3، ص618).

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص300.

(3) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص141-142، وقد جاء ذلك عند ابو يوسف، الخراج، ص32.

(4) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص296.

(5) الاصبهاني: ابو نعيم احمد بن عبدالله، نكر اخبار اصبهان، لين، 1931م، ج1، ص19.

21 هـ⁽¹⁾، 22 هـ⁽²⁾، 23 هـ⁽³⁾، 29 هـ⁽⁴⁾، غير ان قراءة متأنية لما ورد في المراجع اعلاه يجعل الباحث يرجح عام 23 هـ هو عام فتح اصبهان وذلك بعد معركة نهاوند لان توزيع الجيش العربي الاسلامي الى الويه لتتساح في بلاد فارس قد تمت بعد معركة نهاوند⁽⁵⁾، وان كتاب الخليفة الى عبدالله بن عبدالله للتوجه الى اصبهان والحاق ماكان من جيش حذيفة بن اليمان الذي تولى القيادة في نهاية معركة نهاوند⁽⁶⁾، وكذلك الامر الى جيش المسلمين ان يكون له تواجد بين نهاوند واصبهان لقطع الامدادات التي تصل للفرس من المدن الاخرى مما يعني ان اصبهان كانت وما تزال تحت السيطرة الفارسية⁽⁷⁾. كما ان غالبية المصادر⁽⁸⁾ والمراجع تؤكد ان عام 23 هـ هو عام فتح اصبهان.⁽⁹⁾

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج1، ص637، ناجي حسن، القبائل العربية في المشرق في العصر الاموي، ص164.

(2) محمود شيت خطاب، قادة فتح بلاد فارس، بيروت، 1965، ص221.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص308، اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص145، والبلدان، مطبعة بريل، لندن، 1892، ص41، ابن رسته: ابو علي احمد بن عمر بن رسته: الاعلاق النفيسة، بريل لندن 1891، ص274، ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج2، ص319، قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، ص373، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج3، ص8، الهمداني، مختصر كتاب البلدان، ص311.

(4) ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الاصحاب، ج1، ص872.

(5) الطبري، تاريخ، ج4، ص138، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص351، محمد فرج، الفتح العربي للعراق وفارس، ص231.

(6) الطبري، تاريخ، ج4، ص138، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص352.

(7) الطبري، ج4، ص128، محمود شلبي، حياة عمر، مكتبة القاهرة، مصر، 1968، ص286.

(8) البلاذري، فتوح، ص308، اليعقوبي، تاريخ، ج2، ص145، البلدان، ص41، ابن رسته، الاعلاق النفيسة، ص274، ابن اعثم، الفتوح، ج2، ص319، قدامة، الخراج، ص373، ابن الاثير، الكامل، ج3، ص8.

(9) كارل بروكلمان: تاريخ الشعوب الاسلامية، نقله الى العربية، نبيه امين فارس، ومنير البعلبكي، بيروت، 1977، ص104.

ويذكر الطبري⁽¹⁾ ان ابو موسى الاشعري^(*) قدم من ناحية الاحواز^(**) وقد صالح الفانوسفان عبدالله فخرج القوم من جي، ودخلوا في الزمه الا ثلاثين رجلا من اهل اصبهان خالفوا قومهم وتجمعوا فلقوا بكرمان في حاشيتهم، لجمع كان بها، ودخل عبد الله وابو موسى جي - وجي مدينة اصبهان - وكتب بذلك الى عمر، واغتبط من اقام، وندم من شخص، فقدم كتاب عمر على عبدالله ان سر حتى تقدم على سهيل بن عدي فتجامعه على قتال من بكرمان وخلف من جي من بقي عن جي، واستخلف على اصبهان السائب بن الاقرع. وفي رواية الكلبي ان عمر بن الخطاب وجه عبدالله^(***) بن بديل بن ورقاء اليها سنة 23 ويقال بل كتب الى ابي موسى الاشعري يأمره بتوجيه جيش الى اصبهان فوجه عبدالله بن بديل ففتحها صلحا على ان يؤدي اهلها الخراج والجزية⁽²⁾. كما ان اصبهان اسم يطلق على الطرف الجنوبي الشرقي من اقليم الجبال ويفصلها خط يبدأ من المفازة الكبرى مارا بقاشان ثم جريانقان مارا باعلى منابع نهر (زندروذ) ليلتقي مجدداً باقليم خوزستان،

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص140-141.

(*) ابو موسى الاشعري: هو عبدالله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب بن عامر بن بكر بن عامر بن وائل بن ناجيه بن الجماهير بن الاشعر، مشهور بكنيته اكثر من اسمه، اسلم بمكة وهاجر الى الحبشة ولاه عمر البصره، فتح الاحواز، اختلفت الروايات في سنة وفاته بين (42 أو 44 أو 50 أو 52 هـ) (ابن عبد البر، الاستيعاب، ج4، ص173-175، ابن حجر، الاصابة، ج4، ص187).

(**) الاحواز: هي كوره عظيمه بين البصرة وفارس، فتحها المغيرة بن شعبه (ياقوت، معجم البلدان، ج1، ص284-285).

(***) عبدالله بن بديل بن ورقاء ابن عبد العزى ابو ربيعة الخزاعي، اسلم مع ابيه قبل الفتح، وشهد حنيناً والطائف وكان سيد خزاعه وخزاعه عبيد رسول الله (ﷺ) وقيل بل هو واخيه من مسلمة الفتح والصحيح انه اسلم قبل الفتح وشهد حنيناً والطائف وتبوك قاله الطبري وغيره. قتل هو واخوه عبدالرحمن بصفين وكان يومئذ على رحالة علي (ﷺ) وكان من وجوه الصحابه وهو الذي صالح اصبهان مع عبدالله بن عامر وكان على مقدمته وذلك في زمن عثمان (ﷺ) سنة تسع وعشرين من الهجرة (ابن عبد البر، الاستيعاب، ج2، ص268).

(2) الهمداني، مختصر كتاب البلدان، ص311.

أي ان اصبهان تقع بين فارس والاحواز وهمدان⁽¹⁾. واصبهان ثمانين فرسخا^(*) في ثمانين فرسخا وهي سبعة عشر رستاقا^(**) منها ثلثمائة وستون قرية قديمة سوى الحديثة وخراجها في هذا الوقت سبعة الاف الف درهم وهي واسعة الارض كثيرة العمارات صحيحة التربة قليلة الهوام ورساتيها جي وماريين والنجان وبراءان، وبرخوار، ورويد شت، واردستان، وكروان، وبرزاوند، والدرك، ومزيدين، وقهستان، والقامدار، وجرم قاسان، وسرد قاسان وارزنان، والتيمره الصغرى والكبرى⁽²⁾. ومدن اصبهان من اخصب مدن الجبال واوسعها واكثرها مالا واهلا وتجارة وسابله ونعما وخيرات وفواكه وطيبات. ويرتفع منها العتابي والوشي وسائر ثياب الابرسم والقطن مايجز بذلك الى العراق وفارس وسائر الجبال وخراسان وخوزستان⁽³⁾.

المضمون الاقتصادي لمعاهدة اصبهان:

1- الجزية - لقد جاء في نص الاتفاقية " وعليكم من الجزية بقدر طاقتكم في كل سنة تؤدونها الى الذي يلي بلادكم عن كل حاله".

مما هو واضح ان جميع المعاهدات مع اهل الذمة ومنهم المجوس الذين تم معاملتهم كاهل الذمة كانت تفرض عليهم الجزية، الا ان هذه المعاهدة وسابقتها التي عقدت اثناء تواجد قوات المسلمين في نهاوند لم تذكر مقدار مايدفعه الرجل الحال بل ذكرت شرط الاقتدار. الا ان ابن اعثم الكوفي⁽⁴⁾ كعادته يذكر لنا

(1) المقدسي: احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، ص 389-390.

(*) فرسخ: وحدة قياس مساحة والفرسخ حوالي 6كم: منتس، المكايل والاوزان الاسلامية، ص 94.

(**) رستاقي: الرساتيقي وفمردها رستاقي: لفظ فارسي معرب وهو كل موضع فيه مزارع وقرى ولايقال ذلك للمدن، وهو عند الفرس بمنزلة السواد عند اهل بغداد وهو اخص من الكوره. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج 1، ص 37-38).

(2) الهمذاني، مختصر كتاب البلدان، ص 313.

(3) ابن حوقل: كتاب صورة الارض، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، ص 309.

(4) الفتوح، ج 1، ص 316.

ان الصلح كان "على مائة الف درهم عاجله والجزية بعد ذلك على من اقام على دين المجوسية" الا ان ابن اعثم يذهب بنا الى ان الذي افتتح اصبهان هو ابي موسى الاشعري وهو الذي "كتب الى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) بخبره بما فتح الله ﷻ على يديه من اصبهان" اما البلاذري⁽¹⁾ فيقول "واصح الاخبار ان ابا موسى فتح "قم" و"كاشان" وان عبدالله بن بديل فتح "جي"^(*)، واليهودية^(**).

ومما هو جدير بالذكر ان اصبهان المدينة عاصمة لجي واليهودية وهما اقليم واحد⁽²⁾. وقد تم فتح المدينة صلحا على الخراج والجزية⁽³⁾.

وقد قدر خراج اصبهان الذي كانت تدفع قبل الفتح الاسلامي "اثنا عشر الف الف درهم" وقد بلغ ماتدفعه اصبهان عند الفتح الاسلامي من الجزية والخراج "اربعون الف الف درهم"⁽⁴⁾.

وقال الهيثم بن عدي "لم يكن بفارس كوره اهلها اقوى من اهل كورتين كوره سهلية وهي كسكر وكوره جبلية وهي اصبهان وكان خراج كل كوره مائتي الف درهم"⁽⁵⁾.

(1) الفتوح، ج2، ص305.

(*) جي: وهي مدينة قديمة ويقال لها شهرستانه: وتسمى عند المحدثين المدينة من نواحي اصبهان القديمة. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص202).

(**) اليهودية: نسبة الى اليهود في موضعين: احدهما محلة بجرجان والآخر باصبهان، وسمي المكان باليهودية (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص454) واليهودية: قصبة اصفهان كبيرة عامره اهله كثيرة الخيرات، وبلد التجارات، حلوه الابار، لذينة الثمار، جيدة الهواء، خفيفة الماء، عجيبه التربة، حسنة البقعة. (المقدس، احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، ص388).

(2) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص269.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص308، 309، الهمداني، مختصر كتاب البلدان، ص311.

(4) المفاروخي: مفضل بن سعد: محاسن اصفهان، طهران، 1312هـ، ص12.

(5) الهمداني، مختصر كتاب البلدان، ص312-313.

2- لقد اكد المسلمون في معاهدة اصبهان النهج الذي سار عليه الاسلام في تحقيق مصلحة المسلمين وعدم تحميل المعاهدين شيء اكثر من طاقتهم، لذلك سار في المعاهدات على متطلبات بسيطة لا تؤثر على المعاهدين وهي ذات الوقت ضرورة ملحة للمسلمين وخاصة الذين يمرون بالمدن المفتوحة يريدون الوصول الى اهدافهم التي ساروا من اجلها واللاحق بجيش المسلمين او المدن الاخرى، لذا فان معاهدة اصبهان قد كررت نفس المطالب وهي " دلالة المسلم واصلاح طريقه، وقراه يوما وليله " واضيفت هنا فقرة جديدة " وحملات الرجل الراجل الى مرحلة لاتسلطوا على مسلم " أي توفير دابة لحمله ونقله مرحلة واحدة " أي مسافة مسير يوم واحد".

معاهدة الري^(*):

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى نعيم بن مقرن^(**) الزيني بن قوله، اعطاه الامان على اهل الري ومن كان معهم من غيرهم على الجزاء، طاقة كل حالم في كل سنة، وعلى ان ينصحوا ويدلو ولا يغلوا ولا يسلوا، وعلى ان يقرأوا المسلمين يوما وليله، وعلى ان يفخموا المسلم، فمن سب مسلما او استخف به نهك عقوبه، ومن ضرب قتل، ومن يدل منهم فلم يسلم برمته فقد غير جماعتكم، كتب وشهد⁽¹⁾.

(*) الري: مدينة مشهورة من امهات البلاد واعلام المدن، كثيرة الفواكه والخيرات وهي محط الحاج على طريق السابله، وقصبة بلاد الجبال. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج3، ص116).

والري بلد جليل بهي نبيل كثير المفاخر والفواكه فسيح الاسواق حسن الخانات، غزير المياه، مفيد التجارات (المقدسي، احسن التقاسيم، ص390).

(**) النعمان بن مقرن بن عائذ المزني ويقال النعمان بن عمرو ابن مقرن يكنى ابو عمرو وقيل يكنى ابو حكيم وينسبونه النعمان بن مقرن بن عائذ بن ميجا بن هجير بن نصر بن جثسية ابن كعب بن عبد بن ثور بن هدمه بن لاطم بن عثمان. (ابن عبد البر، الاستيعاب، ج3، ص545).

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص151، ابن حبيش، غزوات ابن جني، ج2، ص361.

في سنة اثنتين وعشرين تم فتح همدان حيث كان القائد العربي نعيم بن مقرن ومعه القعقاع بن عمر قد بلغا همدان، فصالحهم خسروشنوم، فرجعا عنهم ثم كفر به، فلما قدم عهده في العهود من عند عمر... وكان كتاب عمر الى نعيم بن مقرن: ان سر حتى تأتي همدان^(*).. ولما نزل نعيم على مدينة همدان، وقد تحصنوا منهم، فحصرهم فيها... واستولوا على بلاد همدان كلها، فلما رأى ذلك اهل المدينة سألوا الصلح، على ان يجريهم ومن استجاب مجرى واحد، ففعل، وقبل منهم الجزاء على المنعة⁽¹⁾. وفي رواية افتتح قرظه بن كعب الانصاري الري سنة ثلاث وعشرين⁽²⁾. الا ان الطبري⁽³⁾ نقل الينا عدة روايات حول عام فتح همدان والري " فعن الواقدي قال: كان فتح همدان والري في سنة ثلاث وعشرين. قال: ويقال افتتح الري قرظه بن كعب.

وفي رواية اخرى - حدثني ربيعة بن عثمان ان فتح همدان كان في جمادي الاولى على رأس ستة اشهر من مقتل عمر بن الخطاب، وكان اميرها المغيرة بن شعبة. وكان صلح همدان ان يؤدوا خراج ارضهم وجزية الرؤوس ويعطوه مائة الف درهم للمسلمين⁽⁴⁾. قال: ويقال: كان فتح الري قبل وفاة عمر بسنتين، ويقال: قتل عمر وجيوشه عليها " ويبدو ان الري قد نقضت عهدها لاكثر من مرة وقد اشار الى ذلك البلاذري⁽⁵⁾ اذ قال: " حدثني بكر بن الهيثم عن يحيى بن خريس قاضي الري، قال: لم تزل الري بعد ان فتحت ايام حذيفه تنتقض وتفتح حتى كان اخر من فتحها قرظه ابن كعب الانصاري في ولاية ابي موسى الكوفه لعثمان فاستقامت.

(*) همدان: وهي اكبر مدينة في الجبال (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص410).

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص146.

(2) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص145.

(3) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص148.

(4) البلاذري، فتوح البلدان، ص306.

(5) فتوح البلدان، ص315.

اما المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدة فقد جاء نص المعاهدة على سياق المعاهدات السابقة (ماه دينار)⁽¹⁾ و (ماه بهزاذان)⁽²⁾ و (اصبهان)⁽³⁾ حيث اعتمدت المعاهدة في بنودها على الاتي:

1- الجزية على طاقة كل حالم في كل سنة.

2- اقرار المسلمين وضيافتهم يوما وليلة.

وقد روي، " ان وقعة عروة كسرت الديلم واهل الري فأناخ على حصن العزخان بن الزينبري والعرب تسميه الزينبي وكان يدعى عارين فصالحه ابن الزينبي بعد قتال على ان يكونوا نمه يؤدون الجزية والخراج واعطاه عن اهل الري وقومس خمسمائة الف على ان لا يقتل منهم احد ولا يسيبه ولا يهدم لهم بيت ناري، وان يكونوا اسوة اهل نهاوند في خراجهم، وصالحه ايضا عن اهل دستبي^(*) الرازي وكانت دستبي قسمين قسما رازيا وقسما همذانيا⁽⁴⁾.

وفي رواية اخرى لم يحدد تأريخها أي لم يحدد التأريخ الذي وضعت على الري مقدار ماتدفع عن الخراج الا انه حدد الزمن الذي عدلت به فجاء بالرواية بسند جمعي "قالوا" "ولم تزل وظيفة الري اثني عشر الف الف درهم حتى مر بها المأمون منصرفا من خراسان يريد مدينة السلام فاسقط من وظيفتها الف درهم واسجل بذلك لاهلها⁽⁵⁾". ويذكر

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص137، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص349.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص136، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص349.

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص141، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص355.

(*) دستبي: مدينة مجاوره للري افتتحها عروة بن زيد (ياقوت، معجم البلدان، ج3، ص118).

(4) فتوح البلدان، ص 314، ابن قدامة، الخراج وصناعة الكتاب، ص374.

(5) فتوح البلدان، ص 316، ابن قدامة، الخراج، ص376، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج3، ص118،

ص118، الهمذاني، مختصر كتاب البلدان، ص399، وقد نقل للرواية بدون سنة، ابن قدامة، الخراج،

ص376-377 وكذلك ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص342. وقد ذكر البلاذري برواية "

حدثني ابو مسعود الكوفي قال سمعت مسعد ابن كدام يحدث، قال: كان مع رستم يوم القاسية اربعة =

البلاذري⁽¹⁾ ايضا رواية عن عده من اهل قزوين، وبكر بن الهيثم عن شيخ من اهل الري... " ان اهل ابهر ^(*) طلبوا الامان فامنهم على مثل ما آمن عليه حذيفه اهل نهاوند وصالحهم على ذلك وغلب على اراضي ابهر. ثم غرا اهل حصن قزوين^(**)، فلما بلغهم قصد المسلمين لهم وجهوا الى الديالمة يستلونهم نصرتهم، فوعدوهم ان يفعلوا وحل البراء والمسلمون بعقوتهم فخرجوا لقتالهم والديلميون وقوف على الجبل لايمدون الى المسلمين يداً، فلما رأوا ذلك طلبوا الصلح فعرض عليهم ما اعطى اهل ابهر فأنفقوا من الجزية واطهروا الاسلام فقبل انهم نزلوا على مثل منازل عليه اساوره البصره من الاسلام على ان يكونوا مع من شاؤا. فنزلوا الكوفة وحالفوا زهره بن حويه فسموا حمراء الديلم، وقيل: انهم اسلموا واقاموا بمكانهم وصارت ارضوهم عشريه ".

--الاف يسمون جند شهنشاه فاستأمنوا على ان ينزلوا حيث احبوا ويحالفوا من احبوا ويفرض لهم في العطاء فاعطوا الذي سألوه، وحالفوا زهره بن حويه السعدي من بني تميم وانزلهم سعد بحيث اختاروا، وفر من لهم في الف الف وكان لهم نقيب منهم يقال له ديلم فقبل حمراء ديلم، ثم ان زياد سير بعضهم الى بلاد الشام بأمر معاوية فهم بها يدعون الفرس، وسير منهم قوما الى البصرة فدخلوا في الاساوره الذين بها. قال ابو مسعود: والعرب تسمي العجم الحمراء، ويقولون جنت من حمراء ديلم كقولهم جنت من جهينه واشباه ذلك. قال ابو مسعود وسمعت من يذكر ان هؤلاء الاساوره كانوا مقيمين بازاء الديلم فلما غشيهم المسلمون بقزوين اسلموا على مثل ما اسلم عليه اساوره البصرة واتوا الكوفة فاقاموا بها ".

(فتوح البلدان، ص279).

(1) فتوح البلدان، ص317.

(*) ابهر: مدينة مشهورة بين قزوين وزنجان وهمدان من نواحي الجبل (ياقوت، معجم البلدان، ج1، ص82-83).

(**) قزوين: مدينة مشهورة بينها وبين الري سبعة وعشرون فرسخا والى ابهر اثنا عشر فرسخا، وبينها وبين الديلم جبل. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص342-344).

وعندما لانجد مقدار الجزية في معاهدة الري لابد ان نعود الى ابن اعثم الكوفي⁽¹⁾ فقد اورد رواية قال فيها " بعث ملك الري الى عروة بن زيد الخيل يسأله الصلح على ان يقره في بلده، ويؤدي الجزية اليه في كل سنة ثلاثين الف درهم ويعجل اليه بمائتي الف درهم. قال: فرضى منه عروة بن زيد بذلك ثم كتب الى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) بما قد فتح الله ﷻ على يديه من الري وغيرها".

وهنا قد اوضح ابن اعثم ان هنالك جزية عاجلة قدرها مائتي الف درهم من الجزية السنوية التي قدرها ثلاثين الف درهم ويبدو ان هنالك خطأ في النسخ لمقدار الجزية والصحيح هو ثلاثين الف الف درهم.

"ولما ورد كتاب عمر (رضي الله عنه) على عروة بن زيد وقرأه دعا برجل من عبد القيس يقال له: زكاه بن مصعب فولاه على جزية الري"⁽²⁾. الا ان الري لم "تزل بعد ان فتحت ايام حذيفه تنقض وتفتح حتى كان اخر من فتحها قرظ بن كعب الانصاري في ولاية ابي موسى الاشعري الكوفي، لعثمان، وولى قرظ الكوفة، لعلي بن ابي طالب رضوان الله عليه بعد، ومات بها، فولى علي عليه"⁽³⁾.

وفي عودة الى الرواية التي نكرها البلاذري⁽⁴⁾ بان اهل قزوين وهم من الري فقد اسلموا وصارت ارضهم عشريه، فان الاسلام قد اقر مبدأ واضح في ذلك لقول رسول الله (ﷺ) " من اسلم على شيء فهو له"⁽⁵⁾ وبذلك فان " كل ارض اسلم اهلها عليها من ارض العرب او غيرهم فهي لهم، يؤدون عنها العشر"⁽⁶⁾.

(1) الفتوح، ج1، ص311.

(2) ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص311.

(3) ابن قدامه، الخراج وصناعة الكتاب، ص375.

(4) فتوح البلدان، ص317.

(5) ابو يوسف، الخراج، ص24.

(6) ابو يوسف، الخراج، ص59، 63.

معاهدة دونياوند والخوار واللاز والشرز^(*):

" بسم الله الرحمن الرحيم "

هذا كتاب من نعيم بن مقرن لمردانشاه مصمغان دنباوند واهل دنباوند والخوار واللاز والشرز، انك آمن ومن دخل معك على الكف، ان تكف اهل ارضك، وتتقي من ولى الفرج بمائتي الف درهم وزن سبعة في كل سنة، لا يغار عليك، ولا يدخل عليك الا باذن، ما أقمت على ذلك حتى تغير، ومن غير فلا عهد له ولا لمن لم يسلمه، وكتب وشهد⁽¹⁾.

وكان المصمغان قد راسل نعيم بن مقرن بعد ان فتح الري واراد الصلح على شيء يفتدي به فهم من غير ان يسأله النصر والمنعه، فقبل منه، وكتب بينه وبينه كتابا على غير نصر ولا معونه على احد⁽²⁾.

ان المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدة تقتضي بموجبها ان تدفع هذه المدن مبلغا ماليا قدره مائتي الف درهم وزن سبعة، ولقد " كانت لقريش اوزان في الجاهلية فامر على ماكانت عليه. كانت قريش تزن الفضة بوزن تسميه درهما، وتزن الذهب بوزن تسمية دينار"⁽³⁾ ويبدو ان هناك اتفاق على ان المتقال هو الدينار. وان الدينار محدد القيمة ثابت المقدار وهناك اختلاف في الدرهم. فكانت

(*) الشرز مدينة في الجبل من ناحية حدود خراسان، فاذا جرت الاز وقعت في جبال ونداد. دناوند والرويان من مدن طبرستان، (ياقوت، معجم البلدان، ص 14-15). وديناوند اودنباوند: كوره من كور الري بينها وبين طبرستان، فيها فواكه وبساتين وعده قرى عاصره وعيون كثيرة وهي بسين الجبال (ياقوت، معجم البلدان، ج 2، ص 436). اما الخوار وديناوند فهي رساتيق من رساتيق الري (الهمذاني، مختصر كتاب البلدان، ص 274).

(1) الطبري، تاريخ، ج 4، ص 151، ابن حبيش، الغزوات، ج 2، ص 361-362 ونكر ان المدن ديناوند والخزر واللاز ولسر.

(2) الطبري، تاريخ، ج 4، ص 151، ابن حبيش، الغزوات، ج 2، ص 361.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص 452.

أوزانه مختلفه، الا ان قريشاً كانت نسبة بين الدرهم والدينار هي نسبة سبعة الى عشرة، أي ان كل عشرة دراهم تساوي سبعة دنانير. ولذلك كانت هذه المعاهدة قد ذكرت وزن الدرهم المحدد دفعه لان اختلاف اوزان الدرهم كانت معروفة لدى المسلمين. حيث ان هذا الاختلاف قد جعل ابن خلدون⁽¹⁾ يشير اليه حيث قال " اعلم ان الاجماع منعقد منذ صدر الاسلام وعهد الصحابة والتابعين، ان الدرهم الشرعي هو الذي تزن العشرة منه سبعة مثاقيل من الذهب او الاوقية منه اربعون درهما وهو على هذا سبعة اعشار الدينار. ووزن المتقال من الذهب اثنتان وسبعون حبة من الشعير، فالدرهم هو سبعة اعشار خمسون حبة وخمسا حبة وهذه المقادير كلها ثابتة بالاجماع.

ويذكر قدامه⁽²⁾. "كانت الدراهم في ايام الفرس، يسمى منها البعض مما وزن الدرهم فيه مساو لوزن الدينار، العشرة، وزن عشرة، ومما الدرهم منه اثنا عشر قيراطا، العشرة وزن ستة ومما الدرهم منه عشرة قراريط، العشرة وزن خمسة. فلما ضربت الدراهم الاسلامية على الوسط من هذه الثلاثة الاوزان قيل في عشرتها وزن سبعة لانها كذلك. فلهذه العلة يفيد ذكر الاوزان في الصكاك، بان يقال وزن سبعة، جريا على المذهب الاول، الذي كان يحتاط فيه لوجود الاوزان الثلاثة في الدراهم في ذلك الوقت " ويذكر ابن حوقل⁽³⁾: ان نقود اهل هذه النواحي الذهب والفضة ويغلب الذهب على الفضة. كما ان ياقوت الحموي⁽⁴⁾ ذكر ان سعيد بن العاص افتتح من طبرستان الرويان ودنيا وند واعطاه اهل الجبال مالا.

ولاحظ الباحث ان المصادر التاريخية والبلدانيين لم يفرّدوا ذكرا لهذه المدن، ويبدو ان ذلك يقود لاهمية موقعها الجغرافي وليس لمكانة اقتصادية كبيرة بل انها

(1) المقدمة، ص 262.

(2) الخراج وصناعة الكتاب، ص 61.

(3) كتاب صورة الارض، ص 317.

(4) معجم البلدان، ج 4، ص 15.

مدن صغيرة وجبلية صعبة حتى ان ياقوت الحموي ذكر عن ديناوند ان في " وسط هذه الكورة جبل عال جدا مستدير كأنه قبة، رأيت، ولم آر في الدنيا كلها جبلا اعلى منه يشرف على الجبال التي حوله كاشراف الحياة العالية على الوظاء، يظهر للناظر اليه من مسيرة عدة ايام، والتلج عليه ملتبس في الصيف والشتاء كأنه البیضة" (1).

كما ان هذه المنطقة جبلية وعرة وان "جبل ديناوند مرتفع حتى يرى فيما بلغني من خمسين فرسخا لارتفاعه ومابلغني ان احدا ارتقاه" (2).

معاهدة قومس^(*):

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى سويد^(**) بن مقرن اهل قومس ومن حشوا من الامان على انفسهم ومللهم واموالهم، على ان يؤدوا الجزية عن يد، عن كل حال بقدر طاقته، وعلى ان ينصحوا ولا يغشوا، وعلى ان يدلوا، وعليهم نزل من نزل بهم من المسلمين يوماً وليلة من اواسط طعامهم، وان يدلوا واستخفوا بعهدهم فالذمه منهم بريئه، وكتب وشهد" (3).

(1) معجم البلدان، ج2، ص436.

(2) ابن حوقل: كتاب صورة الارض، ص316.

(*) قومس: وهي كوره كبيرة واسعة تشتمل على مدن وقرى ومزارع وهي في ذيل طبال طبرستان واكبر ما يكون في ولاية ملكها، وقصبتها المشهورة دافغان، وهي بين الري ونيسابور، ومن مدنها المشهورة بسطام وبيار. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص414).

(**) سويد بن مقرن بن عائد المزني يكنى ابا عائذا احد الاخوه. روى حديثه مسلم واصحاب السنن ويقال انه نزل الكوفة روى عنه ابن معاوية ومولاه ابو شعبة وهلال بن يساف وغيرهم. (ابن حجر العسقلاني، الاصابة، ج2، ص100).

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص152، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص363.

من الواضح لدينا ان المعاهدات التي عقدت في فتوحات المشرق قد اخذت نفس الصيغ لانها اولاً صادرة من مصدر واحد هو الاسلام وهدف واحد هي اما ان يدخل الناس الاسلام او يدفعوا الجزية اذا كانوا اهل نمه او القتال. لذلك كانت جميع المعاهدات قد اعتمدت هذه المبادئ الاساسية الثلاث، الا ان الطبري قد نقل لنا روايتين يؤكدان ان ماجاء في هذه المعاهدات هي بالاضافة الى المبادئ الاساسية الثابتة التي تحرك العرب المسلمون لتحقيقها فانها كانت تعمل وفق تعليمات واضحة لكيفية تدوين هذه المعاهدات، ففي الرواية الاولى يقول الطبري " كتب الي السري، عن شعيب، عن سيف، عن الوليد بن عبدالله، عن ابيه، قال: فكان الفلاحون للطرق والجسور والاسواق والحرث والدلالة مع الجزاء عن ايديهم على قدر طاقتهم، وكانت الدهاقين للجزية عن ايديهم والعمارة، وعلى كلهم الارشاد وضيافة ابن السبيل من المهاجرين، وكانت الضيافة لمن افاءها الله خاصة ميراثاً " (1) و اضاف الطبري رواية عن سيف مفادها " كان صلح عمر الذي صالح عليه اهل الذمة، انهم ان غشوا المسلمين لعدوهم برئت منهم الذمة، وان سبوا مسلماً ان ينهكوا عقوبة، وان قاتلوا مسلماً ان يقتلوا، وعلى عمر منعهم، وبرئ عمر الى كل ذي عهد من معره الجيوش " (2).

وفتح قومن كان لما كتب نعيم يفتح الري مع المضارب العجلي، وقد بالاحماس كتب اليه عمر: ان قدم سويد بن مقرن الى قومن... ففصل سويد بن مقرن في تعبته من الري نحو قومن فلم يقم له احد، فأخذها سلماً، وكاتبه الذين لجئوا الى طبرستان منهم، والذين اخذوا المفاوز فدعاهم الى الصلح والجزاء، وكتب لهم " (3).

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص32.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص33.

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص151-152، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص363.

اما المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدة. فانها كسابقاتها جاءت بنفس المضامين الا ان الصلح لقومس كان مع الري لا على ان يكونوا ذمة يؤدون الجزية، والخراج واعطى اهل الري وقومس خمسمائة الف على الا يقتل منهم احدا ولا يسيبه ولا يهدم له بيتا لنار، وان يكونوا اسوة اهل نهاوند في خراجهم⁽¹⁾.

اما موضوع الخراج فاننا نستعين في معرفة مقدار الخراج في الفتوحات الاسلامية في المشرق من خلال ما اورده اليعقوبي⁽²⁾. حيث قال "افتتح ابو موسى الاشعري كور الاحواز واصطخر سنة ثلاث وعشرين وكتب اليه عمر ان اضع عليها الخراج كما وضع على سائر ارض العراق ففعل ذلك " وكان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد اصدر قرارا بشأن ارض العراق والاراضي المفتوحة بشكل عام بعد مداولات ومشاورات وهذا القرار وجه به امراء الاجناد بقوله " ولكن رأيت انه لم يبق شيء يفتح بعد ارض كسرى، وقد غنمنا الله اموالهم واراضهم وعلوهم، فقسمت ما غنموا من اموال بين اهلنا وخرجت الخمس فوجهته على وجهه وانا في توجيهه، وقد رأيت ان احبس الارضين بعلوجها واضع عليهم فيها الخراج، وفي رقابهم الجزية يؤدونها فتكون فيئا للمسلمين: المقاتلة والذرية ولمن يأتي بعدهم"⁽³⁾. وقد كان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد وضع على الاراضي المزروعة بالقمح والشعير على كل جريب درهما وقفيزا⁽⁴⁾. كما ان الجزية كانت " على الموسر اثنتان مائة رابعين، وعلى من دون ذلك اربعة وعشرين، وعلى من لا يجد اثني عشر درهما"⁽⁵⁾.

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص314، ابن قدامه، الخراج وصناعة الكتابة، ص374.

(2) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص145.

(3) ابو يوسف، الخراج، ص25، قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، ص386.

(4) ابو يوسف، الخراج، ص38 وهناك تفاصيل وروايات اخرى ستذكرها في موضوع الخراج في نهاية الفصل.

(5) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص141.

ونقل البلاذري⁽¹⁾ رواية جاء فيها "حدثني عمر والناقد، قال: حدثنا ابو معاوية عن الشيباني عن محمد بن عبدالله الثقفي، قال: وضع عمر على السواد على كل جريب عامر او غامر يبلغه الماء درهما وقفيزا وعلى جريب الرطبة خمسة دراهم وخمسة أقفزه، وعلى جريب الشجر عشرة دراهم وعشرة أقفزه، ولم يذكر النخل، وعلى رؤس الرجال ثمانية واربعين واربعة وعشرين واثنى عشر " الا ان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد اعطى تفاصيل اخرى حيث امر ان " يأخذ الجزية من اهل كل صناعة من صناعاتهم بقيمة مايجب عليهم"⁽²⁾ وبذلك قد خفف الامر على دافعي الجزية وسهل عليهم دفع ما يكون عليهم من انتاجهم دون ان يجبروا على بيعها باثمان قد لاتكون سعرها الحقيقي حيث اضطرارهم على الدفع النقدي يجعلهم يتساهلون في اسعار بضائعهم وصناعاتهم لحاجتهم الى المال. وقد كان هذا كذلك حتى مع المزارعين ففي رواية ابو مجازان " عمر كتب الى عثمان ان افرض الخراج على كل جريب عامر او غامر عمله صاحبه او لم يعمله درهما وقفيزا"⁽³⁾.

معاهدة جرجان^(*):

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من سويد بن مقرن لرزبان صول ابن رزبان واهل دهستان وسائر اهل جرجان، ان لكم الذمه، وعلينا المنعه، على ان عليكم الجزاء في كل سنة على قدر طاقتكم، على كل حال، ومن استعنا به منكم فله جزاؤه في معونته عوضاً من

(1) فتوح البلدان، ص268، وجاءت الرواية عند ابو يوسف عن الحجاج بن ارطاه عن ابن عوف باختلاف بسيط، الخراج، ص38.

(2) اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص141.

(3) الماوردي، الاحكام السلطانية، ص148.

(*) جرجان: كوره سهله جبلية لولا البرد لعملت فيها النخيل ذات اترنج وزيتون واعناب وتين غزيرة الانهار كثيرة البساتين لها رستاق جليل والخيرات بها كثيرة والبحر قريب والمصر ظريف ولاسم كبير والخراج ثقيل. (المقدسي، احسن التقاسيم، ص354).

جزائهم، ولهم الامان على انفسهم واموالهم ومللهم وشرائعهم، ولايغير شيء من ذلك هو اليهم ما ادوا وارشدوا ابن السبيل ونصحوا وقرؤا المسلمين، ولم يبد منهم سل ولاغل، ومن اقام فيهم فله مثل مالهم، ومن خرج فهو آمن حتى يبلغ مأمنه، وعلى ان من سب مسلماً بلغ جهده، ومن ضربه حل دمه.

شهد سواد بن قطبة، وهند بن عمرو، وسماك بن مخرمه، وعتيبه بن النحاس. وكتب في سنة ثمان عشرة⁽¹⁾.

قالوا: وعسكر سويد بن مقرن ببسطام وكاتب ملك جرجان رزبان صول، ثم سار اليها، فكاتبه رزبان صول، وباداه بالصلح على يؤدي اليه الجزية ويكفيه حرب جرجان، فان غلب اعانه، فقبل ذلك منه وتلقاه رزبان صول قبل دخول سويد جرجان، فدخل معه وعسكر بها حتى جبي اليه خراجها. وسمى فروعها فسدها بترك دهستان، ورفع الجزية عن اقام ليمنعها، واخذ الخراج من سائر اهلها وكتب بينهم كتاباً⁽²⁾.

وقال المدائني: "فيما حدثنا ابو زيد، عنه، فتحت جرجان في زمن عثمان سنة ثلاثين"⁽³⁾ وذكر ابن الاثير⁽⁴⁾: قيل كان فتحها سنة ثمان عشرة، وقيل: سنة ثلاثين زمن عثمان".

المضمون الاقتصادي للمعاهدة:

ان هذه المعاهدة قد تضمنت عدة بنود اقتصادية وهي:

1- الجزية على كل حال حسب طاقته.

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص152، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص364.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص152، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص364، ابن الاثير، الكامل، ج3، ص12.

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص153.

(4) الكامل في التاريخ، ج3، ص12.

وروى البلاذري⁽¹⁾ رواية باسناد جمعي جاء فيها " قالوا: ولي عثمان بن عفان رحمه الله سعيد بن العاص بن سعيد ابن اميه الكوفة في سنة تسع وعشرين فكتب مرزبان طوس اليه والي عبدالله بن عامر بن كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس وهو على البصرة يدعوها الى خراسان على ان يملكه عليها ايهما غلب وظفر فخرج ابن عامر يريدتها وخرج سعيد فسبقه ابن عامر فغزا سعيد طبرستان ومعه في غزاته فما يقال الحسن والحسين ابنا علي بن ابي طالب عليهم السلام، وقيل ايضا ان سعيد غزا طبرستان بغير كتاب اتاه من احد وقصد اليها من الكوفة والله اعلم. ففتح سعيد طميسه ونامنه، وهي قرية وصالح ملك جرجان على مائتي الف درهم، ويقال على ثلثمائة الف بغليه وافته". ووافق ذلك الطبري⁽²⁾ بالقول فصالحوه على مائتي الف. وقال ابن الاثير⁽³⁾ ان الصلح كان على مائتي الف. الا ان ذلك يبدو لم يكن دائما حيث جاء انه " لما صالح سعيد اهل جرجان كانوا يجبون احيانا مائة الف، وحيانا مائتي الف، وحيانا ثلثمائة الف ويقولون، هذا صلح صلحنا وربما منعوه ثم امتنعوا وكفروا فانقطع طريق خراسان من ناحية قومس الا على خوف شديد منهم"⁽⁴⁾.

ويؤكد بعض البلدانين⁽⁵⁾ صلح جرجان كان على مائتي الف درهم بغليه "واما البغلي فهو وزن معروف حيث " درهم البغلي ثمانية دراهم"⁽⁶⁾.

2- المحافظة على الاموال للمعاهدين وعلى التشريعات التي جاءت بها شرائعهم ومللهم، وفي ذلك تأمين اسلوب البيع والشراء والتجارة وكل ما يخص الجوانب الاقتصادية دون تدخل من الدولة فيها اذا كانت هذه الشرائع تحفهم ولا تفرض على نظام الدولة. فلا يغير من ذلك شيء هو اليهم.

(1) فتوح البلدان، ص330.

(2) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص269.

(3) الكامل في التاريخ، ج3، ص54.

(4) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص271، ابن الاثير: الكامل في التاريخ، ج3، ص55.

(5) الهمذاني، مختصر كتاب البلدان، ص307، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص15.

(6) ابن خلدون، المقدمة، ص262.

- 3- اداء ارشاد السبيل ونصحه، وفي ذلك الطعام والسكن والركوبه.
- 4- اقرار المسلمين - أي ضيافتهم - وقد كانت قد اقرت يوم وليله.
- 5- من خرج فهو آمن حتى يبلغ مأمنه. لان من اقام فعليه كغيره الشروط الاربعة السابقة.

6- مبدأ اسلامي مهم تضمنته هذه المعاهدة الا وهو " وفي معونته عوض من جزاءه".

أي ان الاسلام يرفض السخره والعمل لديهم بدون اجر. وبما ان الجزية للمنع فان أي عمل يقدم للمسلمين بدون شروط المعاهدة التي يرضاها الطرفين فان ذلك يعني ان يدفع المسلمون بدلا عنه. ويبدو ان السخره كانت موجوده عند الساسانيين حيث ان " الملك فيروز قد اعفى الشعب اثناء القحط من السخره"⁽¹⁾ والعمل المفروض من قبل الدوله على الاشخاص بدون اجر هو مايسمى بالسخره ولان اصل العمل هذا لابد ان يكون باجر. فالاجر هو "عوض اطلق ذكره في عقد معاوضه فيستحق بمطلق العقد كالثمن والصداق او نقول في عقد يتعجل بالشرط فوجب ان يتعجل بمطلق العقد"⁽²⁾، ولا بد بان تكون الاجارة بعوض معلوم بشرط معرفة الاجر، واذا كان الاجر ديناً في الذمه فيعتبر كالثمن أي يجب بيان قدره ونوعه وجنسه واذا كان حاضرا معيناً فيعتبر كالبيع⁽³⁾. وفي هذه المعاهده الاجر بالدينار وهي ان لا يدفع الجزية المقدره على كل شخص. وفي ذلك جاء عند ابن قدامه⁽⁴⁾: "انه يشترط في عوض الاجارة كونه معلوماً لانعلم في ذلك خلافاً وذلك

(1) كريستس ارثر: ايران في عهد الساسانيين، ترجمة يحيى الخشاب وراجعه عبدالوهاب عزام، دار النهضة العربية للطباعة والنشر، بيروت، ص113.

(2) ابن قدامه، المغني، ج5، ص407.

(3) ابي النجا شرف الدين موسى الحجاوي المقامي: الاقناع في فقه الامام احمد بن حنبل، ج2، ص288-289.

(4) المغني، ج5، ص404.

لأنه عوض في عقد معاوضة فوجب ان يكون معلوما كالثمن في البيع، وقد روى عن النبي (ﷺ) انه قال: "من استأجر اجيرا فليعلمه اجره".

وفي هذا الاجراء او هذا الشرط الذي جاء في المعاهدة " في معونته عوض من جزاءه" فان هذا " مبدأ خطير جداً... وتطور هام في فلسفة الجزية، وصار ذلك سنة فيمن يحارب العدو من المشركين! وما هذا؟! ان عمر يتطور مره اخرى ... لقد فرضت هذه الجزية لتكون حصيلتها الاموال اللازمة لاعداد الجيوش المدافعه في تلك الاقطار الواسعة... وهاهي الفتوحات تتراعى وتتلاحق، مما يجعل اهل الدعوة من العرب، لقلة عددهم، قد يعجزون عن الدفاع عن تلك البلاد المترامية فلماذا لا ينهض ابناء كل بلد للدفاع عنه، وهم اولى بذلك من غيرهم.

الا ان هؤلاء وقد غلبوا على امرهم، ليس من السهل ان يتحولوا جميعا الى اصدقاء للفاثحين في مثل هذه السرعة... فلنترك لهم الحرية اذا، من شاء قاتل دفاعا عن بلده وسقطت عنه الجزية... ومن شاء دفع الجزية ولم يقاتل⁽¹⁾.

ويذكر ابن حوقل⁽²⁾ ان نقودهم كنقود طبرستان الدنانير والدرهم ومنهم ستمائة درهم.

معاهدة طبرستان^(*):

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من سويد بن مقرن للفرخان اصبهذ خراسان على طبرستان وجبل جيلان من اهل العدو، انك آمن بأمان الله ﷻ على ان تكف لصوتك^(**) واهل

(1) احمد شلبي، حياة عمر، ص 290.

(2) صورة الارض، ص 324.

(*) طبرستان: هي من البلاد المجاورة لجيلان وديلمان، وهي بين الري وقومس والبحر وبلاد السديلم والجيل، وهي كثيرة المياه متهد له الاشجار كثيرة الفواكه.

(**) لصوتك جاءت عند ابن حبيش لصوصك.

حواشي ارضك، ولا تؤوي لنا بغية، وتتقي من ولي فرج ارضك بخمسائة الف درهم من دراهم ارضك، فاذا فعلت ذلك فليس لاحد منا ان يغير عليك، ولا يتطرق ارضك، ولا يدخل عليك الا بانك، سييلنا عليكم بالان آمنه، وكذلك سبيلكم، ولا تؤون لنا بغية، ولا تسلون لنا الى عدو، ولا تغلون، فان فعلتم فلا عهد بيننا وبينكم.

شهد سواد بن قطبه التميمي، وهند بن عمرو المرادي، وسماك بن محزمه الاسدي، وسماك بن عبيد العباس، وعتيبه بن النهاس البكري، وكتب سنة ثمان عشرة⁽¹⁾.

جاء عند البلاذري⁽²⁾ ان سعيد بن العاص " افتتح سهل طبرستان والرويان ودبناوند واعطاه اهل الجبال مالا، وكان المسلمون يغزون طبرستان ونواصيها فربما اعطوا الاتاوه عفواً وربما اعطوها بعد قتال ". وفي رواية المدائني عند الطبري⁽³⁾. وما ذكره ابن الاثير⁽⁴⁾ انه غزا سعيد بن العاص طبرستان وقد تقوم في ايام عمر الخلف في ذلك وان اصبهذهما صالح سويد بن مقرن ايام عمر على مال بذله واما على هذا القول فان سعيد غزاها من الكوفة سنة ثلاثين ومعه الحسن والحسين وابن عباس وابن عمر بن الخطاب وعبدالله بن عمرو بن العاص وحذيفه بن اليمان وابن الزبير وناس من اصحاب النبي (ﷺ).

ويؤكد ياقوت الحموي⁽⁵⁾ ما جاء عند البلاذري حرفياً لفتح جرجان وطبرستان وربما اعتمد ياقوت الحموي فيما اورده على البلاذري الا انه لم يذكر مصادره.

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص153، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص365.

(2) فتوح البلدان، ص330.

(3) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص269.

(4) الكامل، ج3، ص54.

(5) معجم البلدان، ج4، ص15.

ان هذه الروايات عن فتح سعيد بن العاص طبرستان في سنة ثلاثين ليس لها علاقة بالمعاهدة التي عقدها سويد بن مقرن كما اشار اليها ابن الاثير اعلاه، وقد شرح لنا الطبري⁽¹⁾ ذلك في حديثه عن الاحداث المشهورة في سنة ثلاثين للهجرة. فقال " فما كان فيها غزوة سعيد بن العاص طبرستان في قول ابي معشر، حدثني بذلك احمد بن ثابت، عن حدثه، عن اسحاق بن عيسى، عنه وفي قول الواقدي وقول علي بن محمد المدائني: حدثني بذلك عمر بن شبة عنه. واما سيف بن عمر، فانه ذكر ان اصبهذه صالح سويد ابن مقرن على الا يغزوها. على مال بذله له".

المضمون الاقتصادي لمعاهدة طبرستان:

1- الخراج لقد حددت هذه المعاهدة مقدار ثابت يدفعه اهل طبرستان عن ارضهم بخمسمائة الف درهم من دراهم ارضهم. وفي ذلك ملاحظة جديرة بالاهتمام حيث ان الدراهم التي يدفعها الطبرستانيون من الدراهم التي يتعاملون بها. فان قدماه بن جعفر⁽²⁾ يذكر ان " الدراهم كانت ايام الفرس مضروبه على ثلاثة اوزان، درهم منها على وزن مثقال، وهو عشرون قيراطا^(*)، ودرهم وزنه اثنا عشر قيراطا^(**)، ودرهم وزنه عشرة قراريط^(***)، فلما احتيج في الاسلام الى الزكاة، اخذ الوسط من مجموع ذلك، وهو اثنان واربعون قيراطا، فكانت اربعة عشر قيراطا من قراريط الدينار". الا ان البلاذري⁽³⁾ يذكر رواية عن محمد بن

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص 269.

(2) الخراج وصناعة للكتاب، ص 60-61.

(*) ويسمى هذا الدرهم " البغلي " ويساوي 8 دوانيق = 4.66 غرام. وقد نسب الى (بغل) وهو اسم رجل يهودي ضرب تلك الدراهم " الكرمللي: انستاس ماري: النقود العربية وعلم النميات، المطبعة العصرية، القاهرة، 1939، ص22).

(**) هذا الدرهم يسمى (الجرارقي) ويساوي 4.5 دونق = 3.40 غرام. (المقريزي: شذور العقود في نكر النفوذ، المطبعة الحيدرية، النجف، 1967، ص2).

(***) ويسمى هذا الدرهم (الطبري) ويساوي 4 دوانق = 2.83 غرام (المقريزي، شذور العقود، ص2).

(3) فتوح البلدان، ص452.

سعد، قال: حدثنا بن عمر الاسلمي، قال: حدثنا عثمان بن عبدالله ابن موهب عن ابيه عن عبدالله بن ثعلبه بن صعير: قال: " كانت دنانير هرقل ترد على اهل مكة في الجاهلية وترد عليهم دراهم الفرس البغلية، فكانوا لا يتبايعون الا على انها تبر وكان المتقال عندهم، معروف الوزن وزنه اثنا وعشرون اوقيه وكل اوقيه اربعين درهما، فافر رسول الله (ﷺ) ذلك واقره ابو بكر وعمر وعثمان وعلي ".

ويفهم من ذلك ان دراهم طبرستان هي البغلية التي كان يتعامل بها الفرس ولذلك حددت في المعاهدة لما متعارف عليه ولكي لا تستخدم دراهم اخرى. حيث ان " نقود طبرستان الدنانير والدراهم"(1).

2- شملت المعاهدة امان وعدم اعتداء او اغتيال او ايواء احداً يضر بالطرفين مما ينعكس ايجابيا على العمليات الاقتصادية من زراعة وتجارة وصناعة. وحيث ان هذه المنطقة زراعية وتجارية وصناعية وتوجد فيها من الزراعات والصناعات المهمة مثل الزعفران والفضة والحريز وانواع الفواكه وخاصة التفاح. واخبازهم الارز، كثيرة الاسماك والثوم وطير الماء وبها مزارع الكتان والقنب(2).

3- يبدو ان معاهدة طبرستان لم تتضمن مبالغ كبيرة وان مضمونها الاقتصادي محدود وذلك لان قادة الفتح الاسلامي على معرفة بطبيعة المنطقة حيث ان " بلاد طبرستان فكانت في الحصانه والمنعه على ما هو مشهور من امرها، وكان ملوك الفرس يولونها رجلا ويسمونهم الاصبيهد فاذا عقدوا له عليها لم يعزلوه عنها حتى يموت فاذا مات اقاموا مكانه ولده ان كان له ولد ولا وجهوا باصبيهد آخر. فلم يزالوا على ذلك حتى جاء الاسلام فتحت المدن المتصلة بطبرستان، وكان صاحب طبرستان يصلح على الشيء اليسير فيقبل منه

(1) ابن حوقل، كتاب صورة الارض، ص324.

(2) المقدسي: احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، ص354.

لصعوبة المسالك⁽¹⁾. وبقي هذا الموضوع حتى في العهد الاموي⁽²⁾. حيث ان عبيد الله بن زياد بن ابي سفيان ولى محمدا بن الاشعث الكندي طبرستان فصالحهم وعقد لهم ثم امهلوه حتى دخل واخذ عليه المضيق ... وولي بن المهلب خراسان وسار يريد طبرستان فاستجاش اصبهذ الديلم وقاتله يزيد ثم انه صالحه على اربعة الاف الف درهم وسبع مائة الف درهم مئاقيل في كل سنة واربع مائة وقر زعفران وان يخرجوا اربعة مائة رجل على رأس كل رجل ترس وجام فضه ونمرقه حرير⁽³⁾.

معاهدة اذربيجان:

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى عتبه^(*) بن فرقد، عامل عمر بن الخطاب امير المؤمنين اهل اذربيجان، سهلها وجبلها وحواشيها وشفارها واهل ملها - كلهم الامان على انفسهم واموالهم ومللهم وشرائعهم، على ان يؤدوا الجزية على قدر طاقتهم، ليس على صبي ولا امرأة ولا زمن ليس في يديه شيء من الدنيا، ولا متعبد متغل ليس في يديه من الدنيا شيء، لهم ذلك ولمن سكن معهم، وعليهم قرى المسلم من جنود المسلمين يوما وليلة ودلالته، ومن حشر منهم في سنة وضع عنه جزاء تلك السنة، ومن اقام فله مثل ما لمن اقام من ذلك، ومن خرج فله الامان حتى يلجأ الى حرزه.

(1) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص14-15.

(2) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص14-15.

(3) الهمذاني: مختصر كتاب البلدان، ص308.

(*) عتبه بن فرقد: بن يربوع بن حبيب بن مالك بن اسعد بن رفاعه السلمي ابو عبدالله وقال ابن سعد يربوع هو فرقد. وان عمر ولاء في الفتوح ففتح الموصل سنة ثمان عشرة مع عياض بن غنم ... قال ابو عثمان النهدي جامعنا كتاب عمر ونحن باذربيجان مع عتبه بن فرقد اخرجاه ونزل عتبه بعد ذلك الكوفة ومات بها. (ابن حجر، الاصابة، ج2، ص455).

وكتب جندب وشهد بكير بن عبدالله الليثي وسماك بن خرشه الانصاري.
وكتب في سنة ثمان عشرة⁽¹⁾. وقد اختلف المؤرخون في سنة
الفتح وجاء عند بعضهم⁽²⁾ "ان المغيرة ابن شعبه غزا اذربيجان من الكوفة
في سنة اثنتين وعشرين". غير ان البلاذري⁽³⁾، وقدامه ابن جعفر⁽⁴⁾
وياقوت الحموي⁽⁵⁾، وفي رواية ابن الكلبي عن ابي مخنف " ان المغيرة غزا
اذربيجان سنة عشرين ففتحها ثم انهم كفروا فغزاها الاشعث بن قيس الكندي ففتح
باجروان وصالحهم على صلح المغيرة ومضى صلح الاشعث الى اليوم"⁽⁶⁾.

وكان الطبري⁽⁷⁾ وابن حبيش⁽⁸⁾ قد اوردى نص المعاهدة التي تذكر وكتب في
في سنة ثمان عشرة". الا ان الطبري قد ذكر فتح اذربيجان ضمن الحوادث التي
حصلت في سنة اثنتين وعشرين. وذكر رواية في اسناد جمعي. قالوا: "ولما افتتح
نعيم همذان، وسار الى الري من واج رود، كتب اليه عمر رحمه الله ان يبعث
سماك بن خرشه الانصاري ممداً لبكير بن عبدالله باذربيجان فأخّر ذلك حتى فتح
الري، ثم سرحه من الري، فسار نحو بكير بأذربيجان، وكان سماك بن خرشه"⁽⁹⁾.

وكان القائد لجيش المسلمين الذي عاهد اهل اذربيجان عتبه بن فرقد الذي قال
في هذا الفتح:

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص155، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص367.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص322، اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص145، قدامه، الخراج وصناعة
الكناية، ص379، ابن الاثير، الكامل، ج3، ص15.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص322.

(4) الخراج وصناعة الكناية، ص379.

(5) معجم البلدان، ج1، ص129.

(6) معجم البلدان، ج1، ص129.

(7) تاريخ، ج4، ص155، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص129.

(8) غزوات بن حبيش، ج2، ص367.

(9) الطبري، تاريخ، ج4، ص154 وكذلك عند ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص366.

تسربت سربلاً غداة لقيتهم
فصادمت بهراما يغز مؤزر
وكان لواءنا لاسنه موعدا
واعرض بهرام واسلم جنده
وصارت الينا بالرداع وغبها
وسالم بهرام وكانت سلامه
وللموت فيه والعدو المكابر
بجانب ذريجان عند التهاتر
فدارت رحانا بالخميس الجماهر
جميعاً لاحدى المنكرات النهاير
فدرت علينا بالجزى والذخائر
لغائرهم غير المنى والتبادر⁽¹⁾

وهكذا فان القائد العسكري الشاعر قد ذكر في قصيدته الجوانب العسكرية وتمجيده بالبطولات وايضا نتائج هذه المعركة حيث "درت علينا بالجزى والذخائر" أي انهم حصلوا على الجزية منهم، وقال ابن المقفع انريجان اذرباذين ايران بن الاسود بن سام ابن نوح ويقال اذرباذين بيوراسف، افتتحها المغيرة بن شعبه سنة 22 عنوة ووضع عليها الخراج⁽²⁾.

وفي سنة اربع وعشرين "غزا الوليد بن عقبة انريجان وأرمينية، لمنع اهلها ماكانوا صالحوا عليه اهل الاسلام ايام عمر في رواية ابي مخنف، واما في رواية غيره فان ذلك كان سنة ست وعشرين"⁽³⁾.

المضمون الاقتصادي لمعاهدة انريجان:

1- اكدت هذه المعاهدة النهج الذي اختطته الجيوش الاسلامية في فتوحاتها لبلاد المشرق الفارسي حيث اجازت لاهل هذه المدن بالبقاء على شرائعهم المجوسية ومللهم التي تتكون منها هذه المدن، وآمنت لهم انفسهم واموالهم، وكذلك حددت الفئات التي لايفرض عليها الجزية وهي ليس على صبي ولا على امرأة، ولا

(1) ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص368.

(2) الهمذاني: مختصر كتاب البلدان، ص284.

(3) الطبري: تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص246.

زمن - أي ضعيف - ليس في يديه من الدنيا شيء ولا متعبد متحل ليس في يديه من الدنيا شيء.

اذن هذه المعاهدة اعطت تفاصيل تأكيديه بالرغم من انها سياقات معروفة. اذ ان اسلوب المعاهدة كان واضحا منذ مقدمه حينما ذكر " هذا ما اعطى عتبه بن فرقد عامل عمر بن الخطاب امير المؤمنين".

2- الجزيه - بالرغم من التفاصيل التي ذكرتها المعاهدة الا انها لم تحدد المبلغ التي تجب ان يدفعها اهل انرييجان. الا ان الاخبار المؤكدة في المراجع التاريخية قد ذكرت تفاصيل هذا الموضوع وبروايات مختلفة. فقد ذكرت عدة روايات هي:

أ- " رواية الحسين بن عمرو الاردبيلي عن واقد الاردبيلي عن مشايخ ادركتهم ان المغيرة بن شعبه قدم واليا من قبل عمر بن الخطاب ومعه كتاب الى حذيفه بن اليمان بولاية انرييجان فانفذه اليه وهو بنهاوند ويقربها حتى اتى اردبيل وهي مدينة انرييجان وبها مرزبانها واليه جباية خراجها، وكان المرزبان قد جمع اليه المقاتلة من اهل باجروان وميمذ والبذ وسراو والشيز والميانج وغيرهم فقاتلوا المسلمين قتالا شديدا اياما، ثم ان المرزبان صالح حذيفه عن جميع اهل انرييجان على ثمانمائة الف درهم وزن ثمانية..."(1).

ب- رواية المدائني عن علي بن مجاهد عن محمد بن اسحاق عن الزهري قال: " لما هزم الله المشركين بنهاوند رجع الناس الى امصارهم وبقي اهل الكوفة مع حذيفة فغزا انرييجان فصالحوه على مائة الف"(2).

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص321، وقد اورد هذه الرواية قدامه في الخراج وصناعة الكتابة، ص378، وكذلك ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص129.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص323.

ج- في رواية عبدالله بن معاذ العبقرى عن ابيه عن سعد بن الحكم بن عتبة عن زيد بن وهب، قال: لما هزم الله المشركين بنهاوند رجع اهل الحجاز الى حجازهم واهل البصرة الى بصرتهم، واقام حذيفه بنهاوند في اهل الكوفة فغزا اذربيجان فصالحوه على ثمانمائه الف درهم⁽¹⁾.

د- واورد المدائني رواية اخرى عن عبدالله بن القاسم عن فروة بن لقيط قال: لما قام عثمان بن عفان (رضي الله عنه) استعمل الوليد بن عقبة بن ابي معيط فعزل عتبة عن اذربيجان فنقضوا فغزاهم الوليد سنة خمس وعشرين وعلى مقدمته عبدالله شبل الاحمسي فاغار على اهل موقان والبيرو الطيلسان فغنم وسبي وطلب اهل كور اذربيجان الصلح فصالحهم صلح حذيفه⁽²⁾ وكان المدائني قد ذكر في روايته الاولى ان حذيفه صالحهم على مائة الف.

ه- من خلال ما تقدم يتضح ان اذربيجان كانت قد نقضت عهدها اكثر من مره واعيد فتحها حتى ان رواية البلاذري⁽³⁾ عن الحسين بن عمرو واحمد بن مصلح الازدي عن مشايخ من اهل اذربيجان. قالوا: " قدم الوليد بن عقبة اذربيجان ومعه الاشعث بن قيس، فلما انصرف الوليد ولاء اذربيجان فانتقضت فكتب اليه يستمده، فامده بجيش عظيم من اهل الكوفة، فنتبع الاشعث بن قيس حانا حانا - والهان الحائر في كلام اهل اذربيجان. ففتحها على مثل صلح حذيفه وعتبة بن فرقد واسكنها ناسا من العرب من اهل العطاء والديوان. " وثم ولي سعيد بن العاص فغزا اذربيجان. ثم ولي علي بن ابي طالب رحمة الله عليه، الاشعث بن قيس اذربيجان فلما قدمها وجد اكثر اهلها قد اسلموا وقرعوا القرآن⁽⁴⁾.

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص323، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص129.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص323، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص129.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص324.

(4) قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتاب، ص380.

3- اكدت المعاهدة مضمون اقتصادي وهو قرى المسلم من جنود المسلمين يوما وليلة. وبالتأكيد كما ذكرنا في المعاهدات السابقة فان الضيافة تتطلب توفير طعام الضيف من اواسط ماياكلون وسكن ليقربه الضيف وينام ليلته مما تؤمن له اتقاء حر الصيف وبرد الشتاء. وركوبه ننقله في الليلة التالية الى المنطقة التي يقصدها ودلالته وتأمين له الطريق الى ان يصل مبيتاه.

معاهدة الباب^(*) وارمينية:

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى سراقه بن عمرو^(**) وعاجل امير المؤمنين عمر بن الخطاب شهر براز وسكان ارمينية والارض من الامان، اعطاهم اماناً لانفسهم واموالهم وملتهم الا يضاروا ولاينتقضوا، وعلى اهل ارمينية والابواب. الطراء منهم والثناء ومن حولهم فدخل معهم ان ينفروا لكل غارة، وينفذوا لكل امر ناب او لم ينب رآه الوالي صلاحاً، على ان توضع الجزاء عن اجاب الى ذلك الا الحشر، والحشر عوض من جزائهم ومن استغنى عنه منهم وقعد فعليه مثل ما على اهل اذربيجان من الجزاء والدلالة والنزل يوما كاملاً، فان حشروا وضع ذلك عنهم، وان تركوا اخذوا به.

(*) الباب: مدينة على بحر الخزر في وسطها مرسى للسفن، وفي هذا المرسى الخارج الى البحر اليها بناء قد بني كالسد بين جبلين مطلين على ماء هذا المرسى الخارج ماؤه من بحر الخزر، (ابن حوقل: صورة الارض، ص291).

(**) سراقه بن عمرو لقبه ذوالنور.. قال ابو عمر ذكروه في الصحابة ولم ينسبوه وكان احد الامراء بالفتوح وتقدم غير مره انهم كانوا لا يؤمرون الا الصحابة، ذكر سيف في الفتوح ان عمر رد سراقه بن عمرو الى الباب وجعل على مقدمته عبدالرحمن بن ربيعة الباهلي قال سراقه هو الذي صالح سكان ارمينية ومات هناك فاستخلف عبدالرحمن فاقره عمر على عمله وكان سراقه يدعى ذوالنور وكذلك عبدالرحمن (ابن حجر، الاصابة، ج2، ص18-19).

شهد عبدالرحمن بن ربيعه، وسلمان بن ربيعه، وبكير بن عبدالله، وكتب مر في بن مقرن وشهد⁽¹⁾. ذكر الطبري⁽²⁾ في الحوادث المهمة في سنة اثنتين وعشرين " في هذه السنة كان فتح الباب في قول سيف وروايته".

لقد سبق هذا الفتح محاولات جادة للسيطرة على هذه المنطقة فكانت المحاولة الاولى بعد فتح الجزيرة من قبل عياض بن غنم فتقدم الى ارمينية، فاجتاز الدرب^(*) الى بدليس^(**) وعندما وصل مدينة خلاط^(***) وسار الى ان وصل الى (العين الحامضة) من ارمينية وبذلك مهد للفتح الاسلامي لهذه المنطقة⁽³⁾.

اما المحاولة الثانية للفتح ففي " سنة تسع عشر للهجرة وجه عياض بن غنم الى ارمينية الرابعة عثمان بن ابي العاص فكان عندها شيء من قتال، اصيب فيه صفوان بن المعطل السلمي شهيدا، ثم صالح اهلها عثمان بن ابي العاص على الجزية، على كل اهل بيت دينار، ثم كان فتح قيساريه من فلسطين وهرب هرقل⁽⁴⁾ اما فتح مدينة باب الابواب ذات الموقع السوقي الحيوي فكان يهدف الى وضع حد حاسم لمقاومة الفرس وحماية البلاد المفتوحة من بلاد فارس واذربيجان من القوات الفارسية، بالقضاء على اخر معقل للفرس في ارمينية⁽⁵⁾. اما هذا الفتح فقد كان

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص156-157، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص370.

(2) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص155.

(*) الدرب: الطريق ما بين طرسوس وبلاد الروم، وهو مضيق كالدرج (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص448).

(**) بدليس: بلدة بنواحي ارمينية قرب خلاط ذات بساتين كثيرة (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص358).

(*** خلاط: وهي قصبه ارمينية الوسطى، صالحها عياض على الجزية. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص381).

(3) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص535.

(4) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص53.

(5) محمود شيت خطاب، ارمينية قبل الفتح الاسلامي وفي ايامه، ص73.

الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد رد سراقه بن عمر الى الباب ونظم له قادة الجيش الذي بامرته، فقد كان عبدالرحمن بن ربيعة قد اطل على الملك بالباب - والملك بها يومئذ شهربراز. رجل من اهل فارس... فكاتبه شهربراز واستأمنه وبعد مفاوضات بين الطرفين اتفقا على ماجاء بنص المعاهدة فسارا الى سراقه فلقية بمثل ذلك، فقال سراقه: " قد قبلت ذلك فيمن كان معك على هذا مادام عليه" وكتب سراقه الى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ماجازه وحسنه⁽¹⁾.

الا ان المنطقة لم تستقر فعلا بل حالها كحال اكثر مدن فارس فقد نقصت عهدها فغزاها سلمان بن ربيعة الباهلي عام خمس وعشرين للهجرة. وقد ارسله والي الكوفة الوليد ابن عقبة ابي معيط. ونكر الطبري⁽²⁾ انه في عام اربع وعشرين في رواية ابن مخنف واما في رواية غيره فان ذلك كان سنة ست وعشرين. فسار سلمان فقتل وسبي وغنم وانصرف واتى الوليد. ولا بد من ان نذكر ان ارمينية مقسمة الى اربعة اقسام هي:

"ارمينيه الاولى السيسجان داران وتقليس ويرذعه والبيلقان وقيله وشروان.

ارمينيه الثانية جرزان، وصغديل وباب فيروز قباذ واللكز.

ارمينيه الثالثة البسفرجان، ودبيل وسراج طير ويغرنند ونشوى.

ارمينيه الرابعة شمشاط وخلاط وقاليقلا وارجيش وباجنيس.

وكانت كوراران وجرزان والسيسجان في مملكة الخزر وكانت كوردبيل ونشوى وسراج ويعزوند وخلاط وباجنيس في مملكة الروم فافتتحها الفرس الى ارض شروان"⁽³⁾.

(1) الطبري، تاريخ، ص4، ص155-156.

(2) الطبري، تاريخ، ص4، ص246-247.

(3) ابن خرداذبه: المسالك والممالك، ص122-123.

اما المقدسي⁽¹⁾ فيعتبر ارمينه كوره من كور اقليم الرحاب وقصباتها دبيل ومن مدنها بدليس خلاط ارجيش، بركري خوي سلماس ارميه داخرقان مراغه اهرمرند شيحان قاليقلا قندريه، قلعه يونس نورين.

وبذلك يكون مذكوره المقدسي هو ارمينه الرابعة عند ابن خرداذبه.

ولكثره مدن ارمينه وتداخلها مما دعى البلدانين يقسمونها الى اربعة مقاطعات متداخله وان فتحها كذلك لم يكن دفعه واحدة بل استمر حتى في العهد الاموي لذلك نجد الهمذاني⁽²⁾ قد تتبع تاريخ هذه المدن منذ القدم وذكر لنا فتوحاتها فقال " وفتح حبيب بن مسلمة لعثمان بن عفان من ارمينه مدنا كثيرة وولى عبدالله بن حاتم بن النعمان بن عمرو الباهلي من قبل معاوية. ثم وليها ابنه عبدالعزیز فبنى مدينة دبيل الى مدينة برذعه ومدن كثيره، ففتح حبيب بن مسلمة لعثمان بن عفان من ارمينه جراح، وكسفر وكسال وحنان وسمسخي والجردمان وكسفي بيس وشوشيت وبازليت صلحا على ان يؤدوا اتاوه عن رؤسهم وارضهم وصالح الضاريه واهل قلرجيت والدودانيه على اتاوه وكانت شمكور مدينة قديمة فوجه اليها سلمان بن ربيعة من فتحها ... وفتح سلمان بن ربيعة مدينة البيلقان صلحا ووجه خيله ففتحت سيسر والمسقوان واوذ المصرمان والمهرجليان وهي رساتيق عامره وفتح غيرها من اراث، ودعا اكراد البلاسجان الى الاسلام فقاتلوه فظفر بهم فاقر بعضهم بالجزية وادى بعضهم الصدقة، ثم سار سلمان الى مجمع الكر والروس خلف برديج فعبر الكر ففتح قبله وصالحه سكن والقميبران وخيزان، وملك شروان وسائر ملوك الجبال واهل مسقط والشابران ومدينة الباب".

(1) احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، ص 374.

(2) مختصر كتاب البلدان، ص 392-393.

الضمون الاقتصادي للمعاهدة:

هذه معاهدة اخرى يذكر فيها قائد الجيش العربي الاسلامي انه عامل لامير المؤمنين عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) في نص المعاهدة للتأكيد على ان هذا الصلح كان من القائد الميداني للجيش والذي فوضه الخليفة واعطاه الصلاحية في عقدها خاصة واننا عرفنا في ظروف عقدها ان سراقه قد كتب الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فاجازه على نص المعاهده. وكذلك فان هذه المعاهدة سارت على نفس ماكان قد سبقها من معاهدات فتضمنت امور اقتصادية هدفت اولا الى استقرار المنطقة وامنها. فكان المضمون الاقتصادي يتضح بالاتي:

1- الامان على الانفس والاموال والممل والايضاروا ولاينتقضوا. وقد حدد الفقه الاسلامي ما يصاب المشركون بعد امانهم. " قال: رجل من المسلمين ان آمن قوما من المشركين، فأغار عليهم قوم اخرون من المسلمين فقتلوا الرجال واصابوا النساء والاموال فاقسموها، وولد منهن لهم اولاد، ثم علموا بالامان، فعلى القاتلين دية القتل⁽¹⁾. وفي ذلك دفع الدية المحددة للانسان ولم يترك الامر كذلك بل اكد على ان " النساء والاموال مردوده عليهم لبطلان الاسترقاق لعصمة المحل، ويغرمون للنساء اصدقهن لاجل الوطء بشبهه، فقد ظهر انهم باشروا الوطء، في غير الملك وسقط الحد بشبهه، فيجب المهر والاولاد احرار⁽²⁾، وهناك شاهد تاريخي في ما امره الفقه الاسلامي حيث كان قد بلغ ابا موسى الاشعري ان جرير بن عبدالله دخل رام هرمز بالسيف قسرا فاحتوى اموالها ونسائها وذريتها، فكتب ابو موسى الاشعري الى عمر بن الخطاب انه اعطى رام هرمز من الامان، فأمر عمر بن الخطاب (رضي الله عنه). ان كانت امرأة حامل ان تحبس في موضع ويوكل عليها ويجري عليها النفقه حتى تضع مافي بطنها. ثم تخير بعد ذلك بين الاسلام والمقام مع صاحبها. فان اختارت الاسلام

(1) الشيباني، كتاب السير الكبير، ج1، ص258.

(2) الشيباني، كتاب السير الكبير، ج1، ص258.

فذلك، وان ابت ردت الى بلادها. ورد السبي الى بلادهم. ففعلوا ذلك⁽¹⁾. اما الامان على الاموال فقد اكد الاسلام على حرمة التعرض لاموال المعاهدين لانه "اذا وادع المسلمون قوماً من المشركين فليس يحل لهم ان يأخذوا شيئاً من اموالهم الا بطيب انفسهم، للعهد الذي جرى بينا وبينهم، فان ذلك العهد في حرمة التعرض للاموال والنفوس بمنزله الاسلام... فكما لا يحل شيء من اموال المسلمين الا بطيب انفسهم فكذلك لا يحل شيء من اموال المعاهدين"⁽²⁾.

2- حددت المعاهدة مبدأ الدفاع عن المنطقة من قبل اهلها مع المسلمين وخاصة اولئك المقيمين او الذين لم يشأ احد منهم بمغادرة المنطقة، ولكن هذا الدفاع والمعاونة للمسلمين يكون ببذل. أي من يقاوم ويشارك المسلمين بالدفاع عن المنطقة فيكون اجره ان ترفع عنه الجزية، ومن لم يشأ بالمشاركة ويقعد فعليه ما على اهل اندريجان من جزية وخراج ودلالة واطافة المسلمين يوما كاملاً. وهنا خفف عنهم موضوع الضيافة فكان في المعاهدات السابقة يوم وليلة. وفي ذلك جاء بالاتفاق عند التفاوض بين سراقه قائد جيش المسلمين الى الباب وملكها شهريراز حيث قال سراقه لآبد من الجزية ممن يقيم ولا يحارب العدو ما جابه الى ذلك.⁽³⁾ ولآبد من التذكير بملاحظة مهمة جداً تظهر مدى عدالة الاسلام الا وهي " ان الجزية كانت تدفع عند الامم السابقة لاتمنع دافعيها من تجنيدهم في جيش الغالبين وارقة دمائهم، فكانوا يدفعون الجزية ويساقون الى الحرب ولكن الاسلام اعفاهم من الخدمة في الجيش في حالة تقاضي الجزية منهم، فاذا تطوعوا في الجيش سقطت

(1) ابن اعثم الكوفي، الفتوح، ج1، ص273.

(2) الشيباني، السير الكبير، ج1، ص133.

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص156، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج3، ص14 الا ان ابن الاثير قد ذكر

ان اسم الملك شهريار وليس كما جاء عند الطبري وابن حبش شهريراز.

عنهم الجزية تلقائياً⁽¹⁾ وكان الفرس "تخيير الشعب المغلوب بين الموت أو قبول الجنسية الإيرانية يحتمل ان يكون معنى هذا الالتزام خدمة إيران بالسلاح أي الاندماج في جيشها"⁽²⁾ وكان المشاة في الجيش الفارسي من اهل القرى وكان يتخذون جندا لحفظ النظام، يذهبون للحرب من غير ان يشجعهم احد بالاجر او بغيره من المثوبة⁽³⁾. وكانت نفقات الدولة الساسانية، خرجها، كان ينصب غالبا على الحرب، وكان يتبع عن ذلك غالبا ان تفاجئ الحرب الدولة فيعوزها المال. وفي هذه الحال كان ينبغي فرض ضرائب استثنائية، وكان عبؤها الفادح يقع غالبا على الاقاليم الغربية وخاصة العراق (بلاد بابل)⁽⁴⁾. وبذلك فانه بالاضافة الى الضرائب والخراج كانت تجند ابناء الاقاليم المحتلة ويدفعون ضرائب اضافية للحرب.

معاهدة موقان^(*):

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى بكير بن عبدالله^(**) اهل موقان من جبال القبح الامان على اموالهم وانفسهم وملتهم وشرائعهم على الجزاء، دينار على كل حال او قيمته، والنصح، ودلالة المسلم ونزله يومه وليلته، فلهم الامان ما اقروا ونصحوا، وعلينا الوفاء والله المستعان، فان تركوا ذلك واستبان منهم غش فلا امان لهم الا ان يسلموا الغششي برمتهم، والا فهم ممالئون.

(1) محمود شيت خطاب، ارمينية قبل الفتح الاسلامي وفي ايامه، ص 85.

(2) كرستينسن: إيران في عهد الساسانيين، ص 206-207.

(3) م. ن، ص 198.

(4) م. ن، ص 112.

(*) موقان: موقان وجيلان من اهل طبرستان، واهله يسمونه موغان، بالغين المعجمه، وهي عجمية ويجوز ان يجعل جمعا للموق وهو الحمق، ولاية فيها قرى ومروج كثيره تحتلها التركمان للرعي فاكثر اهلها منهم. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج 5، ص 225).

(**) بكير بن عبدالله: ذكر ابن حجر ان اسمه (بكر) ابن عبدالله... له ذكر في الفتوح وعقد له عمر على انريبيان (ابن حجر: الاصابة، ج 1، ص 175).

شهد الشماخ بن ضرار والرسارس بن جنائب، وحمله بن جويه وكتب سنة
احدى وعشرين⁽¹⁾ بالرغم من ان المعاهدة كتب تاريخها سنة احدى وعشرين الا ان
الطبري⁽²⁾ قد ذكرها في حوادث سنة اثنين وعشرين وذكر انه " وجه سراقه بعد
ارمينيه بكير بن عبدالله وحبيب بن مسلمه وحذيفه بن اسيد وسلمان بن ربيعة الى
اهل تلك الجبال المحيطة بأرمينية، فوجه بكيرا الى موقان ووجه حبيبا الى تفلّيس،
وحذيفه بن اسيد الى من بجبال اللان، وسلمان بن ربيعة الى الوجه الاخر، وكتب
سراقه بالفتح وبالذي وجه فيه هؤلاء النفر الى عمر بن الخطاب، فأتى عمر أمر لم
يكن يرى انه سيتم له على ماخرج عليه من سريح بغير مؤونه، وكان فرحا عظيما
به جند عظيم، انما ينتظر اهل فارس صنيعهم، ثم يضعون الحرب او يبعثونها.

فلما استوسقوا واستحلوا عدل الاسلام مات سراقه واستخلف عبدالرحمن بن
ربيعة، وقد مضى اولئك القواد الذين بعثهم سراقه، فلم يفتح احد منهم ماوجه له الا
بكير فانه فض موقان ثم تراجعوا على الجزية، فكتب لهم " الا ان ابن الاثير⁽³⁾ قد
اورد تلك الرواية ولكنه ذكر تاريخ الفتح فقال: " وكان فتحها سنة احدى وعشرين"
مع انه ادرج فتح موقان ضمن احداث عام اثنين وعشرين.

وفي سنة اربع وعشرين بعث الوليد بن عقبة والي الكوفة عبدالله بن شبيل بن
عوف الاحمّس في اربعة الاف، فاغار على اهل موقان والبير والطيلسان، فاصاب
من اموالهم وغنم، وتحرز لقوم منه، وسبى منهم سبيا يسيرا⁽⁴⁾.

وهذا يعني ان موقان كسائر المدن الفارسية الاخرى قد نقضت صلحها الاول
واعيد فتحها وتأکید ماصالحت عليه.

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص157، ابن حبّيش، الغزوات، ج2، ص371.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص157 وكذلك عند ابن حبّيش، الغزوات، ج2، ص370-371.

(3) الكامل في التاريخ، ج3، ص14.

(4) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص246.

الضمون الاقتصادي لمعاهدة موقان:

لقد امنت المعاهدة اهل موقان على اموالهم وانفسهم وملتهم وشرائعهم على الجزى دينار عن كل حالم. وان ذكر ملتهم وشرائعهم كما هو الحال في المعاهدات السابقة تذكر هنا لوجود عدت ملل في اقاليم بلاد فارس فان فيها الفرس⁽¹⁾ والاكرا⁽²⁾ والترك⁽³⁾ والارمن وشعوب اسيا الوسطى الذين تجري فيهم دماء المغول والصينيين. وكذلك اللان وغيرهم من الهجرات البشرية الاخرى من المناطق المجاورة⁽⁴⁾. اما الديانات فهي المجوسية واليهودية والنصرانية ومزيج من الديانات نتيجة لما اتاح اختلاط الشعوب والاجناس فيها⁽⁵⁾.

ان هذه الملل والشرائع قد احترمها المسلمون وترك الناس على ماكانوا عليه خاصة بالنسبة للديانات للمجوسية واليهودية والمسيحية واعتبرهم اهل نمه. وعاملهم على هذا الاساس فجعل عليهم الجزية التي حددتها معاهدة موقان بدينار عن كل حالم. او قيمته ولهذا الملاحظة اهمية كبيرة في ان لاتحدد الجزية بالمبالغ العينية النقدية فقط بل يمكن ان تدفع قيمتها مما لدى اهل المنطقة. وفي هذا نجد فيه خير لاهل المنطقة وللدولة العربية الاسلامية على حد سواء. وقد اتبع هذا الأسلوب منذ عهد رسول الله (ﷺ) فكان ان طلب من اهل نجران الحل والقرى، وجواز دفع الخيل والدروع والركاب عوضاً عن الحل⁽⁶⁾. حيث كان اساس صلح نجران هو المواد العينية (الحل). وكذلك نجد في كتاب رسول الله (ﷺ) الى معاذ في اليمن انه

(1) ابن رسته، ابو علي احمد بن عمر: الاعلاق النفيسة، ص274.

(2) ابن رسته، الاعلاق النفيسة، ص275، شيخ الربوة الانتصاري، نخبة الدهر في عجائب البر والبحر، بغداد، 1923، ص179.

(3) فرهنك جغرافياتي، ملّى، ج1، ترجمة د.حسين علي محفوظ، مكتبة كلية الاداب، قسم التاريخ.

(4) كريستنسن، ارثر، ايران في عهد الساسانيين، ص9-18.

(5) م. ن، ص19-30.

(6) ابو يوسف، الخراج، ص72، ابي عبيد، الاموال، ص275، ابن سعد، الطبقات، ج1، ص136، قدامة قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، ص272.

يطلب منه اخذ الجزية النقدية (او عدل ذلك من المعافر، والمعافر يثاب لهم)⁽¹⁾. وكان معاذ بن جبل قد بين ان اخذ المواد العينية (انفع للمهاجرين بالمدينة)⁽²⁾ أي انه يستخدم لسد الحاجات الاساسية لطعام المسلمين ومن هنا جاء قول الرسول (ﷺ) (او عد له من المعافر). ويذكر ان معاذ قال لاهل اليمن (انتوني بخميس او لبيس، كناية عن الطعام واللباس)⁽³⁾.

لذلك فان ماتدفعه موقان من مبالغ ماليه او من انتاجها من الحبوب وغيرها او من صناعتها وتجاريتها فان ذلك تحتاجه الدولة العربية الاسلامية في سد حاجة جيش المسلمين، وكذلك يخفف عن اهل المعاهدة من بيع منتجاتهم ودفع المبالغ النقدية للمسلمين.

معاهدة تفليس^(*):

لقد ورد نص المعاهدة في عدة مصادر تاريخية نذكرها على التوالي.

1- نص المعاهدة كما ورده عند ابي عبيد⁽⁴⁾.

(1) يحيى بن ادم القرشي، الخراج، ص68، الخزاعي، ابو الحسن علي بن محمد، تخريج الدلالات السمعية على ماكان في عهد رسول الله (ﷺ) من الحرف والصنائع والعمالات الشرعية، تحقيق احمد محمد ابو سلامة، نشر المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية، لجنة احياء التراث الاسلامي، القاهرة، 1980، ص523.

(2) ابو عبيد، الاموال، ص63.

(3) ابن قيم الجوزيه، احكام اهل النمة، ج1، ص37.

(*) تفليس: بلد بارمينيه الاولى وبعض يقول بأران، وهي قصبة ناحية جرزان قرب باب الابواب، وهي مدينة قديمة أزلية (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص35).

(4) الاموال، ص208-209، وسنذكر تفاصيل اخرى عن كتاب تفليس ضمن المضمون الاقتصادي للمعاهدة.

"بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من حبيب(*) بن مسلمة لاهل طفليس(**) - من ارض الهرمن :-
بالامان لكم ولاولادكم ولاهاليكم وصوامعكم وبيعكم ودينكم وصلواتكم(***)، على
اقرار بصغار الجزية، على اهل كل بيت دينار واف. ليس لكم ان تجمعوا بين
متفرق من الاهلات استصغارا منكم للجزية، ولا لنا ان نفرق بين مجتمع استكثارا
منا للجزية، ولنا نصيحتكم وضلعكم على عدو الله ورسوله والذين آمنوا فيما
استطعتم واقراء المسلم المجتاز ليلة بالمعروف من خلال طعام اهل الكتاب وحلال
شرابهم، وارشاد الطريق على غير ما يضر بكم فيه وان قطع بأحد من المؤمنين
والمسلمين. الا ان يحال دونهم. فان اسلمتم واقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة فاخواننا في
الدين وموالينا، ومن تولى عن الله ورسوله وكتبه وحزبه فقد آذنكم بحرب على
سواء. ان الله لا يحب الخائنين.

شهد عبدالرحمن بن خالد، والحاج وعياض وكتب رباح واشهد الله وملائكته
والذين آمنوا، وكفى بالله شهيدا".

2- نص المعاهدة عن البلاذري⁽¹⁾.

(*) حبيب بن مسلمة: بن مالك بن وهب بن ثعلبة بن وائل بن عمرو بن شيبان بن محارب بن فهر أبو عبد الرحمن الفهري الحجازي، نزل الشام وقال البخاري له صحبه.. قال ابن حبيب هو حبيب ابن مسلمة الذي افتتح ارمينية (ابن حجر، الاصابة، ج1، ص309). قال ابو عبيد: العرب كل شيء تكلمته الفرس بالتاء تجعله بالطاء، مثل حديث ثعلبة بن جعلان (الاموال، ص210).

(**) قال ابو عبيد: العرب كل شيء نكلمته الفرس بالتاء تجعله بالطاء، مثل حديث نقليس حين جعله حسب طفيس (الاموال، ص210).

(*) قال ابو عبيد: صلوات، ميوت تبنى في البراري يصلون فيها في اسفارهم، تسمى صلواتا، فعربت صلوات، ومنه قول الله تعالى ﴿لَهَمَّتْ صَوَامِعُ وَيِيعَ وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا﴾ وانما اراد هذه البيوت على ما يروى في التفسير. (الاموال، ص210).

(1) فتوح البلدان، ص 204-205 مع تفاصيل أخرى ستذكرها في المضمون الاقتصادي لهذه المعاهدة.

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لاهل طفليس - من منجليس من جرزان
الهرمن - بالامان على انفسهم وبيعتهم وصلواتهم ودينهم، على اقرار بالصغار
والجزية، على اهل كل بيت دينار وليس لكم ان تجمعوا بين اهل البيوتات تخفيفا
للجزية، ولا لنا ان نفرق بينهم استكثار منها، ولنا نصيحتكم وضلعكم على اعداء الله
ورسوله (ﷺ) ما استطعتم وقرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من خلال طعام
اهل الكتاب لنا، وان انقطع برجل من المسلمين عندكم فعليكم اداؤه الى ادنى فئه من
المؤمنين، الا ان يحال دونهم فان انبتم واقمت الصلاة فاخواننا في الدين، والا
فالجزية عليكم. وان عرض للمسلمين شغل عنكم فقهركم عدوكم فغير مأخودين
بذلك ولا هو ناقض عهدكم، هذا لكم وهذا عليكم.

شهد الله وملائكته، وكفى بالله شهيدا .

3- اورد الطبري⁽¹⁾ وابن حبيش⁽²⁾ نص المعاهدة بعد ان راسلهم وسنورد هنا نص

الرسالة كذلك:

أ- نص المعاهدة:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لاهل تفليس من جرزان ارض الهرمز،
بالامان على انفسكم واموالكم وصوامعكم وبيعتكم وصلواتكم، على الاقرار بصغار
الجزية، على كل اهل بيت دينار واف، ولنا نصيحتكم ونصركم على عدو الله
وعدونا، وقرى المجتاز ليله من حلال طعام اهل الكتاب وحلال شرابهم، وهداية
الطريق من غير مايضر فيه باحد منكم فان اسلمتم واقمت الصلاة واتيتم الزكاة،
فاخواننا في الدين وموالينا، ومن تولى عن الله ورسله وكتبه وحزبه فقد آذناكم
بحرب على سواء، ان الله لا يحب الخائنين.

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص162-163.

(2) غزوات ابن حبيش، ج2، ص375-376.

شهد عبدالرحمن بن خالد والحجاج، وعياض، وكتب رياح واشهد الله وملائكته والذين آمنوا، وكفى بالله شهيدا).

ب- نص الرسالة:

بسم الله الرحمن الرحيم

من حبيب بن مسلمة الى اهل تقيس من جرزان ارض الهرمز سلم انتم، فاني احمد الله اليكم الذي لا اله الا الله هو، فانه قد قدم علينا رسولكم تقي، فبلغ عنكم وادي الذي بعثتم، وذكر تقي عنكم انا نكن امه فيما تحسبون، وكذلك كنا حتى هدانا الله ﷺ، واعزنا بالاسلام بعد قلة وذلة وجاهلية، وذكر تقي انكم احببتم سلمنا، فما كرهت والذين آمنوا معي، وقد بعثت اليكم عبدالرحمن بن جزء السلمي، وهو من اعلمنا من اهل العلم بالله واهل القرآن، وبعثت معه بكتابي بامانكم فان رضيتم دفعه اليكم، وان كرهتم آذنكم بحرب على سواء "ان الله لا يحب الخائنين" (1).

4- نص المعاهدة كما اوردها ياقوت الحموي (2):

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لاهل تقيس - من رستاق فجليس من جرزان تهرقزا - بالامان على انفسهم وبيعهم وصوامعهم وصلواتهم ودينهم، على الصغار والجزية، على كل بيت دينار، وليس لكم ان تجمعوا بين البيوتات تخفيفا للجزية ولا لنا ان نفرق بينها استكثارا لها، ولنا نصيحتكم على اعداء الله ورسوله ما استطعتم، وقرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من خلال طعام اهل الكتاب لنا، وان يقطع برجل من المسلمين عندكم فعليكم اداؤه الى اننى فئة من المسلمين، الا ان يحال دونهم، وان ابنتم واقمت الصلاة فاخواننا في الدين، والا فالجزية عليكم. وان عرض

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص162.

(2) معجم البلدان، ج2، ص36، كما اورد نص الرسالة التي كتبها مع رسولهم.

للمسلمين شغل عنكم فقهركم عدوكم، فغير مأخوذین بذلك ولا هو ناقص عهدكم، هذا لكم وهذا عليكم، شهد الله وملائكته، وكفى بالله شهيدا".

لقد اوردت المصادر التاريخية نص المعاهدة بصيغ مختلفة الا انها تؤكد على ان حبيب ابن مسلمة كان قد وصله رسولا من اهل تقليس وكاتبهم - فقد ذكر البلاذري⁽¹⁾ في رواية قال منها "حدثني مشايخ من اهل ديبيل منهم برمك بن عبدالله، قالوا، سار حبيب ابن مسلمة بمن معه يريد جرزان فلما انتهوا الى ذات اللجم سرحوا بعض دوابهم وجمعوا لجمها فخرج عليهم قوم من العلوج فاعجلوهم عن الالجام فقاتلوهم فكشفوهم العلوج واخذوا تلك اللجم وماقدروا عليه من الدواب ثم انهم كروا عليهم فقتلوهم وارتجعوا ما اخذوا منهم فسمى الموضع ذات اللجم، قالوا: واتي حبيبا رسول بطريق جرزان واهلها وهو يريد فادى اليه رسالتهم وسأله كتاب صلح وامان لهم فكتب حبيب اليهم.

اما الطبري⁽²⁾ وابن حبيش⁽³⁾ فقد ذكرى انه "كفر اهل ارمينية زمان معاوية^(*)، وقد امر حبيب بن مسلمة على الباب - وحبيب يومئذ بجرزان - وكاتب اهل تقليس وتلك الجبال، ثم ناجزهم حتى استجابوا واعتقدوا من حبيب وكتب بينه وبينهم كتابا بعدما كاتبهم".

وقد اورد ياقوت الحموي⁽⁴⁾ تفاصيل جغرافية عن المدينة حتى قال "وافتحها المسلمون في ايام عثمان بن عفان (رضي الله عنه)، كان قد سار حبيب بن مسلمة الى ارمينية فافتتح اكثر مدنها فلما توسطها جاء رسول بطريق جرزان، وكان حبيب على عزم المسير اليها فجاءه بالطريق يسأله الصلح وامانا كتبه حبيب لهم".

(1) فتوح البلدان، ص204.

(2) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص162.

(3) غزوات ابن حبيش، ج2، ص375.

(*) يقصد بها ولاية معاوية بن ابي سفيان لبلاد الشام والجزيرة.

(4) معجم البلدان، ج2، ص36.

واكد قدامه بن جعفر على ان حبيب قد واصل فتوحاته، " ثم سار الى جرزان فلقية رسول بطريقها واهلها، فادى اليه عنهم رسالة يطلبون فيها الامان والصلح، فكتب لاهل تفلّيس اماناً وشرط عليهم انه على اهل كل بيت منهم دينار، وعلى الا يجمعوا بين اهل البيوتان تخفيفاً للجزية وليس عليهم ان يفرق بينهم تكثيراً لها، وعلى ان يؤدوا الاتاوه عن ارضهم"(1).

المضمون الاقتصادي لمعاهدة تفلّيس:

بالرغم مما ذكرنا من نصوص فهي ذات مضمون واحد يمكن ان نلخصه بالاتي:

1- لقد اعطى المسلمون الامان لاهل تفلّيس من جزران ارض الهرمز، على اموالهم وانفسهم واولادهم وبيوتهم او صلواتهم وبيعهم على ان يؤدوا الجزية. والجزية هنا محددة ولاول مرة على البيوت وليس على الفرد الحالم. وهنا نجد التخفيف الذي جاء في المعاهدة يذكر لأول مرة في معاهدات المسلمين فقد كانت اكثر المعاهدات السابقة تحدد الجزية على اساس الفرد الحالم بدينار او مبلغ محدد على المنطقة تدفعه مقدمه ثم يجري الصلح على اساس الفرد الحالم. هذه المعاهدة انفردت واعطت سابقه لم تكن في تاريخ الاسلام وحددت بدقه ان لايسمح لاهل المنطقة جمع عدة عوائل في عائلة واحدة تجنباً عن دفع الجزية ولايحق للمسلمين تفريق العوائل الى عدة بيوت لتدفع عن كل بيت جديد دينار. ويبدو ان المسلمين قد راعوا ظروف المنطقة من الناحية الاقتصادية حيث لم يذكر البلدانين شيء عن اقتصادها، والمناطق المجاورة لها الا المعلومات اليسيره، فابن حوقل (2) قال: " تفلّيس مدينة دون باب الابواب في الكبر وعليها سوران من طين ولها ثلاثة ابواب وهي خصيه حصينه كثيرة الخيرات رخيصة الاسعار يزيد رخاؤها على سائر البلدان الراخيه الرفهه والخصيه...

(1) الخراج وصناعة الكتابة، ص327.

(2) ابن حوقل، صورة الارض، ص292.

وهي ثغر جليل كثير الاعداء من كل جهة، وبها حمامات كحمامات طبرية
ماؤها سخين من غير نار، وهي على نهر الكر ولها فيه عروب يطحن فيها
الحنطة كما تطحن عروب الموصل والرقه وغيرها على الدجله والفرات".
وقد ذكر ايضا ياقوت الحموي⁽¹⁾ انه "لايجلب منه الى البلاد شيء، وكل
مايرتفع منه انما هو مجلوب اليه مثل الدقيق والعسل والشمع والخرز والابار"
كما ان مدينة اردبيل المجاوره والتي غزا منها المسلمون تفليس فهي مدينة
ليس فيها شجره واحدة من شجر جميع الفواكه، لافي ظاهرها ولا في باطنها،
ولا في جميع الفضاء الذي هي فيه، واذا زرع او غرس فيها شيء من ذلك
لايفلح"⁽²⁾ كما ان التضاريس وصعوبة المنطقة جعلت المسلمين يتوقفون عندها
حيث ان تفليس "مدينة لا اسلام وراءها"⁽³⁾.

اذن امام هذه الظروف الاقتصادية والجغرافية ما جعل المسلمين يذهبون الى
فلسفة جديدة توضح كونها انها لم تأت لكسب اقتصادي للمسلمين بل لخضوع
المنطقة الى سلطة الدولة العربية الاسلامية فخففت الجزية عن سكان المنطقة الذين
ليس باستطاعتهم تحت ظروفهم ومستواهم المعاشي من الدفع عن كل حالم دينار
فاصبحت لكل عائلة دينار واحد وان هذا الاجراء ياخذ دينار عن كل بيت كان لابد
ان نقول انه جاء مطابقا للفكر الاسلامي في فلسفة الجزية وقد اعتمد المسلمون ذلك
بان يزيدوا او ينقصوا الجزية على قدر طاقة الناس، وفي "رواية سفيان بن عيينه
عن ابن ابي نجيح قال: سألت مجاهداً: لم وضع عمر على اهل الشام من الجزية
اكثر مما وضع على اهل اليمن؟ فقال: ليسار قال ابو عبيد: وقد روى عن الحسن
بن صالح وغيره انهم كانوا الا يرون الزيادة على ماوظف عمر ابن
الخطاب (رضي الله عنه) وان اطاقوا أكثر منها. قالوا: ونرى في النقصان من ذلك اذا
عجزوا عن الوظيفة.

(1) معجم البلدان، ج2، ص368.

(2) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص145.

(3) ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص36.

قال ابو عبيد: والذي اخترناه ان عليهم الزيادة كما يكون لهم النقصان، للزيادة التي زادها عمر على وظيفة النبي (ﷺ)، وللزيادة التي زادها هو نفسه حين كانت ثمانية واربعين، فجعلها خمسين.

قال ابو عبيد: ولو عجز احدهم لحظة عن دينار لحطه من ذلك، حتى لقد روى عنه انه اجرى على شخ منهم من بيت المال⁽¹⁾.

غير اننا في تتبع مذكرته المصادر التاريخية نجد هنالك مبلغ معين قد دفع كهدية فقد ذكر ابو عبيد⁽²⁾ ان كتاباً قد صدر من حبيب الى اهل تفلّيس ونصه " من حبيب بن مسلمة الى اهل تفلّيس، سلم انتم، فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو، اما بعد: فان رسولكم ثقلي قدم على وعلى الذين آمنوا معي، فذكر عنكم انا كنا امة ابتعثنا الله وكرمنا، وكذلك فعل الله بنا بعد ذله وقلة وجاهليه جهلاء، فالحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم، والسلام على رسوله وصلواته، كما به هدينا وذكر عنكم تفلّس: ان الله قذف في قلوب عدونا منا الرعب، فلا حول بنا ولا قوة الا بالله. وذكر انكم احببتم سلمنا فما كرهت ولا الذين آمنوا معي ذلك من امركم. وقدم على ثقلي بهديتكم، فقومتها^(*) والذين آمنوا معي - عرفها ونقدها - مائة دينار، غير راتبه عليكم، ولكن على اهل كل بيت دينار واف، جزية، ولا فدية..".

الا ان البلاذري⁽³⁾ الذي ذكر نص المعاهدة بين حبيب بن مسلمة واهل تفلّيس من منجليس من جرزان القرض^(**) فقد ذكر شيء من الرسالة جاء فيها "

(1) ابو عبيد، الاموال، ص 41.

(2) الاموال، ص 210.

(*) لقد حدد الامر ذاته عندما ارسل خالد بن الوليد الى الخليفة ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) هدية اهل الحيرة بعد ان عاهدتهم على دفع مبلغ محدد كجزية فامر الخليفة (رضي الله عنه) بتقديم الهدية واعتبارها جزءا من الجزية وكتب الى خالد بن الوليد بذلك - لمزيد من التفاصيل انظر الفصل الثالث من هذا الكتاب - معاهدة الحيرة.

(3) فتوح البلدان، ص 204-205.

(**) القرض وردت هكذا عند ابي عبيد والبلاذري بينما ذكر الطبري وابن حبش انها الهرمز.

اما بعد، فان نقلي(*) رسولكم قدم علي وعلى الذين معي من المؤمنين فذكر عنكم انا امة اكرمنا الله وفضلنا، وكذلك فعل الله وله الحمد كثيرا، وصلى الله على محمد نبيه وخيرته من خلقه والعليه، وذكرتم انكم احببتم سلمنا وقد قومت هديتكم وحسبتها من جزيتكم وكتب لكم امانا واشترطت فيه شرطا فان قبلتموه ووفيتم به والا فاذنوا بحرب من الله ورسوله والسلام على من اتبع الهدى.

غير ان البلاذري⁽¹⁾ لم يكتف بهذا فقد تابع موضوع معاهدة تفليس ونقل لنا كتاب صدره الجراح بن عبدالله، واكد البلاذري انه نسخه بنفسه فقال " وكتب الجراح بن عبدالله الحكمي لاهل تفليس كتاباً نسخته" واما نص الكتاب الموسع فهو:

"بسم الله الرحمن الرحيم: هذا كتاب من الجراح بن عبدالله لاهل تفليس من رستاق منجليس من كوره جرزان انه اتوني بكتاب امان لهم من حبيب بن مسلمة على الاقرار بصغار الجزية وانه صالحهم على ارضين لهم وكروم وارجاء يقال لها وارى، وسابينا من رستاق منجليس وعن طعام وديدونا من رستاق قحويط من جرزان على ان يؤدوا عن هذه الارحاء والكروم في كل سنة مائة درهم بلا ثانيه فانفدت لهم امانهم وصلحهم وامرت الايراد عليهم ضمن قرى عليه كتابي فلا يتعد ذلك فيهم ان شاء الله وكتب. " واستمر البلاذري يذكر اسماء المدن التي فتحت من قبل حبيب بن مسلمة. وسلمان بن ربيعة الباهلي وكانت جميع هذه المدن صلحاً على الجزية والخراج.

ومن خلال ماتقدم يمكن ان نستنتج الاتي:

- أ- ان الجزية كانت على العائلة بمقدار دينار على كل اهل بيت.
- ب- ان اهل المنطقة قدموا هدية مقدارها مائة دينار قيمت من جزيتهم.

(*) نقلي جاءت هكذا عند البلاذري بينما نكرها ابو عبيد باسم " نقلي " .

(1) فتوح البلدان، ص205.

ج- فرض لاحقا طبقا للمعاهدة خراج على مايملكون من الكروم والارحاء مبلغا قدره مائة درهم.

وفي موضوع الدينار والدرهم فقد لخص الدكتور صالح احمد العلي⁽¹⁾ بعض النقاط نوردها كما يلي:

اولا: الدراهم صنفان رئيسان هي السود الوافيه، والطبرية العتق.

ثانيا: الدرهم الوافي هو درهم الساسانيين، وهو ثمانية دوانيق، اما الطبري فهو اربعة دوانيق، أي ان الدرهم الطبري هو نصف الوافي.

ثالثا: ذكر ان الوافي هو البغلي وزنته مثقال، وان الجواز كل عشرة منها تساوي سبعة فعليه، ثم ذكر ان الوافيه عشرة دراهم سبعة مثاقيل.

ومن هذا يظهر ان الاتفاقية حددت الدينار الواف وهذا فيه ارباك واضطراب ويعتقد انه كان يقصد بالدرهم الواف والذي يقدر بدينار او مثقال ذهب خاصة وان العملة الفارسية الساسانية هي الدرهم.

2- لقد حددت المعاهدة مبدأ الضيافة أي ان يقرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من حلال طعام اهل الكتاب، وفي ذلك مبدأ اسلامي بالنسبة لطعام اهل الكتاب الا انه بالنسبة للمجوس فان هنالك بعض طعامهم غير حلال ومنها الذبيحه لرواية الاشجعي وعبدالرحمن بن مهدي عن سفيان عن قيس ابن مسلم عن الحسن بن محمد قال: "كتب رسول الله (ﷺ) الى مجوس هجر، يدعوهم الى الاسلام، فمن اسلم قبل منه، ومن لاضربت عليه الجزية، في ان لا تؤكل له ذبيحه ولا تتكح له امرأه"⁽²⁾. كما ان الضيافة تكون على قدر المستوى المعاشي لسكان المنطقة وعليهم اطعام الضيف مما يأكلون ولا يكلفوا فوق طاقتهم. وقد

(1) الخراج، ص152.

(2) ابو عبيد: الاموال، ص31.

حصل خلاف على ذلك في مناطق الشام ، وفي رواية اسلم مولى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لما قدم الشام شكا اليه اهل الذمة قائلين: "يا امير المؤمنين انهم يكلفونا ما لا نطيق يكلفونا الدجاج والشاه، فقال: لا تطعموهم الا مما تأكلون ما يحل لهم من طعامكم"(1).

معاهدة ديبيل^(*):

" بسم الله الرحمن الرحيم "

هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لنصارى اهل ديبيل ومجوسها ويهودها شاهدهم وغائبهم: اني امنتكم على انفسكم واموالكم وكنائسكم وبيعكم وسور مدينتكم فأنتم آمنون وعلينا الوفاء لكم بالعهد ماوفيتم واديتم الجزية والخراج شهد الله "وكفى بالله شهيدا " وختم حبيب بن مسلمة"(2).

وبعد هذا الصلح " اتى حبيب النشوى ففتحها على مثل صلح ديبيل وقدم عليه بطريق السفرجان فصالحه عن جميع بلاده واراض هضابته (كذا) وافارسته (كذا) على خرج يؤديه في كل سنة..."(3) وقد ذكر قدامه بن جعفر⁽⁴⁾ في رواية باسناد جمعي قالوا: " ثم سار حبيب حتى نزل مرج دibil فسرب الخيول اليها، ثم زحف حتى نزل على بابها فتحصن اهلها، ورموه فوضع عليها المنجنيق الى ان طلبوا الامان والصلح فاعطاهم اباه وسارت خيله حتى غلب على جميع قرى ديبيل، ووجه

(1) ابن عساكر، تاريخ دمشق، المجلد الاول، ص573.

(*) ديبيل: مدينة بآرمينية تتاخم ارا. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص439).

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص203، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص439 وقال الحموي وكان ثغرا فتحه حبيب بن مسلمة في ايام عثمان بن عفان (رضي الله عنه) في امارة معاوية على الشام ففتح مامر به الى ان وصل الى ديبيل فغلب عليها، وعلى قراها وصالح اهلها وكتب لهم كتاباً نسخته.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص203، قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتاب، ص327.

(4) الخراج وصناعة الكتاب، ص327.

الى سراج طير، وبغروند فأتاه بطريقهما فصالحه على اتاوه يؤديها، وعلى مناصحه المسلمين وقراهم، ومعاونتهم على اعدائهم".

المضمون الاقتصادي لمعاهدة دبيل:

لقد اكدت هذه المعاهدة الامان للناس وفق دياناتهم سواء اكانوا نصارى او مجوس او يهود فهؤلاء جميعا من اهل الذمة في الفكر الاسلامي واعتبارهم اهل كتاب، وبذلك يذكر ابو عبيد⁽¹⁾ في رواية قال: حدثنا حشيم حدثنا يونس بن عبيد عن الحسن قال: "امر رسول الله (ﷺ) ان يقاتل العرب على الاسلام. ولا يقبل منهم غيره، وأمر ان يقاتل اهل الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون".

وقد اعطت المعاهدة الامان على الاموال والكنائس وسور المدينة، وبذلك امن الناس على ممتلكاتهم على ان يعطوا الجزية، فكان للمسلمين الجزية من اهل الذمة من سكة دبيل وقراها. وكذلك على الخراج⁽²⁾ حيث ان ارضهم تحكم كفيء للمسلمين. وكذلك على الضيافة حيث قرى⁽³⁾ المسلمين، وبذلك لاتخرج هذه المعاهدة في مضمونها عن المعاهدات الاخرى. وقد كانت دبيل في قديم الايام لسنباط بن اشوط ملك الارمن قاطبة ولاجداده، ولم تزل في ايدي الكبراء منهم فأزالها ابو القاسم يوسف بن ابي الساج عنهم واخراجها من ايديهم، وبايديهم عهود للصدر الاول باقرارهم على حالهم واخذ الجزية منهم على ماجرت به مقاطعتهم، وكان بنو اميه وبنو العباس قد اقروهم على سكتهم ويقبضون الرسوم عليهم من جباياتهم⁽⁴⁾.

(1) الاموال، ص26.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص203.

(3) قدامه، الخراج وصناعة الكتابة، ص327.

(4) ابن حوقل صورة الارض، ص294.

معاهدة مرو رود^(*):

" بسم الله الرحمن الرحيم

من صخر بن قيس امير الجيش الى باذان مرزبان مرو رود ومن معه من الاساوره والاعاجم سلام على من اتبع الهدى، وآمن واتقى.

اما بعد، فان ابن اخيك ماهك قدم على، فنصح لك جهده، وابلغ عنك، وقد عرضت ذلك على من معي من المسلمين، وانا ادهم فيما عليك سواء، وقد اجبتاك الى ما سألت وعرضت على ان تؤدي عن اكرتك وفلاحيك والارضين ستين الف درهم الى والي الوالي من بعدي من امراء المسلمين، الا ما كان من الارضين التي ذكرت ان كسرى الظالم لنفسه اقطع جد أبيك لما كان من قتله الحيه التي افسدت الارض وقطعت السبل، والارض لله ولرسوله يورثها من يشاء من عباده، وان عليك نصرة المسلمين وقتال عدوهم بمن معك من الاساوره ان احب المسلمون ذلك وارادوه، وان لك على ذلك نصره المسلمين على من يقاتل من وراءك من اهل ملتك جار لك بذلك من كتاب يكون لك بعدي، ولا خراج عليك ولا على احد من اهل بيتك من ذوي الارحام، وان انت اسلمت واتبعت الرسول كان لك من المسلمين العطاء والمنزلة والرزق وانت اخوهم، ولك بذلك ذمتي وذمة ابي وذمم المسلمين وذمم ابائهم.

شهد على ما في هذا الكتاب جزء ابن معاوية - او معاوية بن جزء السعدي - وحمزه بن الهرماس وحميد بن الخيار المازنيان، وعياض بن ورقاء الاسيدي - وكتب كيسان مولى بن ثعلبه يوم الاحد من شهر الله المحرم.

(*) مرو رود: وهي مدينة قريبة من مرو الشامجان بينهما خمسة ايام، وهي على نهر عظيم فلهذا سميت بذلك. وهي صغيرة بالنسبة الى مرو الاخرى. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص112. ومرو الروذ بها من المدن قصر الاحنف، وبزه ومرو الروذ اكبرها وهي ابكر من يوشج، ولها نهر كبير وهو النهر الجاري الى مرو ولهم عليه بساتين وكروم كثيرة وهي طيبة الهواء والتربة، وقصر احنف على مرحلة منها على طريق بلخ (ابن حوقل، صورة الارض، ص369).

وختم امير الجيش الاحنف بن قيس، ونقش خاتم الاحنف: "تعبد الله"⁽¹⁾.
وقد ذكر الطبري⁽²⁾ انه في سنة اثنتين وثلاثين فتح ابن عامر مرو رود
والطالقان والغارياب والجوزجان وطخارستان. بينما اورد ابن الاثير ذلك الفتح في
احداث عام احدى وثلاثين. الا ان ذلك هو الفتح الثاني فقد توجه جيش المسلمين في
عهد الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فانه بعد ان وصل خبر هزيمة الفرس بمعركة
نهاوند الى ملكهم يزدجر الثالث قرر الهرب نحو بلاد فارس فهام على وجهه،
وهرب الى مدينة الري ثم الى اصبهان وبعد ان غدر به ملكها ابان جاذويه توجه
نحو مكرمان ثم انعطف الى طبرستان ثم انتهى به المطاف الى ان وصل الى
خراسان⁽³⁾.

وقد ارسل المسلمون الامدادات لجيشهم من الكوفة فتقدم الاحنف بن قيس نحو
مرو الروذ وقد بلغ يزدجر امر الاحنف وقواته ترك مكانه وفر الى مدينة بلخ^(*)
فبعث الاحنف امدادات اهل الكوفة الى مدينة بلخ ثم لحق بهم، فالتقى اهل الكوفة مع
يزدجر في مدينة بلخ فهرب منهم مذعورا وعبر نهر بلخ وعندما لحق الاحنف باهل
الكوفة فتح الله عليهم مدينة بلخ⁽⁴⁾، وبعد هذا النصر بدأت مدن خراسان تتابع في
طلب الصلح من نيسابور الى طخارستان ممن كان في مملكة كسرى واستخلف
الاحنف ربيعي بن عامر على طخارستان وتوجه هو نحو مرو الروذ فنزلها⁽⁵⁾. وقد

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص310-311، ابن حبيش، الغزوات، ج2، ص417.

(2) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص309.

(3) الثعالبي: ابي منصور عبدالملك بن محمد بن اسمعيل: تاريخ غرر السير المعروف بغرر اخبار ملوك
الفرس وسيرهم، ط2، مكتبة الاسدي (باريس، اعيد طبعه في طهران، 1963، ص742-743).

(*) بلخ: مدينة مشهورة بخراسان وهي من اجمل مدن خراسان وانكرها واكثرها خيرا واوسعها غلة،
تحمل غلتها الى جميع خراسان والى خوارزم. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1، ص479).

(4) الطبري، تاريخ، ج4، ص167، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص434، ابن كثير، البداية والنهاية، ج7،
ص127، ابن حنلان، احمد زيني، الفتوحات الاسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية، مطبعة مصطفى
محمد، مصر 1354، ج2، ص154.

(5) الطبري، تاريخ، ج4، ص167، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص434.

كتب الاحنف بن قيس بهذا النصر الى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فقال عمر: "وددت اني لم اكن بعثت اليها جنداً، ولوددت ان بيننا وبينها بحراً من نار"⁽¹⁾. وكتب الخليفة الى قيس بن الاحنف كتاباً جاء فيه " اما بعد، فلا تجوزن النهر واقتصر على مادونه، وقد عرفتكم باي شيء دخلتم على خراسان، فداوموا على الذي دخلتم به خراسان يدم لكم النصر، واياكم ان تعبروا فتقتضوا"⁽²⁾ وقد هرب ملك الفرس من المنطقة وقام اهل فارس بتسليم خزائن كسرى وامواله الى الاحنف فاخذ جند الكوفة من مرو الروذ وسار بهم الى مدينة بلخ فانزلهم بها وعاد الى مرو الروذ مقر قيادته وكتب بذلك الى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وبعث له الاخماس⁽³⁾. وعندما توفي الخليفة نكث اهل فارس العهد مما حدا بالعرب باعادة الفتح مرة اخرى في خلافة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) بقيادة عبدالله بن عامر فقدم ابن عامر الى خراسان وجعل على مقدمة جيشه الاحنف بن قيس وذكر الطبري⁽⁴⁾ تفاصيل تحرك جيش المسلمين لفتح مروروذ والطارقان^(*) والفارياب^(**)

(1) الطبري، تاريخ، ج4، ص169، ابن الاثير، الكامل، ج2، ص435، ابن كثير، البداية والنهاية، ج7، ص127.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص168، احمد زكي صفوت، جمهرة رسائل العرب في عصور العربية الزاهرة، ج1، ص280.

(3) الطبري، تاريخ، ج4، ص172.

(4) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص309-310، وقد نقل ابن حبيش الموضوع كاملاً وابتدأ بقوله ذكر الطبري قال المدائني: ابا مسلمة بن عثمان وغيره... الخ. (ابن حبيش الغزوات، ج2، ص416).

(*) الطالقان: وهي بلدتان احدهما بخراسان بين مرو الروذ وبلخ. بينهما وبين مرو الروذ ثلاث مراحل، وقال الاصطخري: اكبر مدينة بطخارستان طالقان، وهي مدينة في مستوى من الارض وفيها وبن الحيل غلوه سهم، ولها نهر كبير وبساتين، ومقدار الطالقان نحو ثلث بلخ ثم يليها في الكبر وزوالين (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص6).

(**) فارياب: مدينة مشهورة بخراسان من اعمال جورجان قرب بلخ غربي حيمون ومن فارياب الى طالقان ثلاث مراحل، ومن فارياب الى بلخ ست مراحل (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص229)، وهي مدينة من الجوزجان اصغر من الطالقان الا انها اكثر بساتين ومياها من الطالقان وبنائها من طين (ابن حوقل، صورة الارض، ص369).

والجوزجان(*) وطخارستان(**) في رواية جاء فيها. قال علي: اخبرنا سلمة بن عثمان وغيره، عن اسماعيل بن مسلم، عن ابن سيرين، قال " بعث ابن عامر الاحنف بن قيس الى مرو رود، محضر اهلها، فخرجوا اليهم فقاتلوهم، فهزمهم المسلمون حتى اضطروهم الى حصنهم، فاشرفوا عليهم، فقالوا: يامعشر العرب، ما كنتم عندنا كما نرى، ولو علمنا انكم كما نرى لكانت لنا ولكم حال غير هذه، فامهلونا ننظر يومنا، وارجعوا الى عسكركم، فرجع الاحنف، فلما اصبح غاداهم وقد اعدوا له الحرب، فخرج رجل من العجم معه كتاب من المدينة، فقال: اني رسول فأمنوني، فأمنوه، فاذا رسول من مرزبان مرو ابن اخيه وترجمانه، واذا كتاب المرزبان الى الاحنف، فقرأ الكتاب، قال: فاذا هو: الى امير الجيش، انا نحمد الله الذي بيده الدول، يغير ماشاء من الملك، ويرفع من شاء بعد الذلة، ويضع من شاء بعد الرفع، انه دعاني الى مصالحتك وموادعتك ما كان من اسلام جدي، وما كان رأي من صاحبكم من الكرامه والمنزله، فمرحبا بكم وابشروا، وانا ادعوكم الى الصلح فيما بينكم وبيننا، على ان اؤدي اليكم خراجا ستين الف درهم، وان تقسروا بيدي ما كان ملك الملوك كسرى اقطع جد ابي حيث قتل الحيه التي اكلت الناس، وقطت السبل الى الارضين والقرى بما فيها من الرجال ولا تأخذوا من احد من اهل بيتي شيئا من الخراج، ولا تخرج المرزبه من اهل بيتي الى غيركم، فان جعلت ذلك لي خرجت اليك، وقد بعثت اليك ابن اخي ماهك ليستوثق بما سألت".

(*) جوزجان وهي اسم كوره واسعه من كور بلخ بخراسان، وهي بين مرو الروذ وبلخ، قال المسدائني: اوقع الاحنف بن قيس بالعدو بطخارستان فسارت منهم طائفة الى الجوزجان فوجه الاحنف اليهم الاقرع بن حابس التميمي فاقتتلوا بالجوزجان فقتل من المسلمين طائفة ثم انهزم العدو، وفتح الجوزجان عنوة في سنة 33هـ. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج2، ص182).

(**) طخارستان: وهي ولاية واسعة كبيرة تشتمل على عدة بلاد، وهي من نواحي خراسان، وهي طخارستان العليا والسفلى. فالعليا شرق بلخ وغربي نهر جيحون، وبينها وبين بلخ ثمانية وعشرون فرسخا. اما السفلى فهي ايضا غربي جيحون الا انها ابعد من بلخ واقرب في الشرق من العليا. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص22).

غير ان بعض المصادر⁽¹⁾ التاريخية قد رصدت تحركات الجيش الاسلامي في فتح هذه المدن واعطت تفاصيل عن المبالغ التي جاءت في المعاهدة. فذكر " وجه عبد الله بن عامر الاحنف بن قيس نحو طخارستان، فأتى الموضع الذي يقال له قصر الاحنف وهو حصن من مرو الروذ، وله رستاق عظيم يعرف برستاق الاحنف ويدعى بشق الجرذ فحصر اهله فصالحوه على ثلاثمائة الف، فقال الاحنف اصالحكم على ان يدخل رجل منا القصر فيؤذن فيه ويقيم فيكم حتى انصرف فرضوا، وكان الصبح عن جميع الرساتيق ومضى الاحنف الى مرو الروذ محضر اهله وقاتلوهم قتالا شديداً فهزمهم المسلمون فاضطروهم الى حصنهم، وكان المرزبان من ولد ياذام صاحب اليمن او ذا قرابه له. فكتب الى الاحنف: انه دعاني الى الصلح اسلام ياذام فصالحه على ستين الفا، وقال المدائني: قال قوم ستمائة الف، وقد كانت للاحنف خيل سارت واخذت رستاقاً يقال له بغ واستاقت منه مواشي فكان الصلح بعد ذلك". ثم سار الاحنف من مرو الروذ الى بلخ فحاصروهم حتى صالحوه على اربعمائة الف، واستتاب ابن عمه اسيد بن المشمس على قبض المال، ثم ارتحل يريد الجهاد، وداهمه الشتاء فقال لاصحابه ماتشاون؟ فقالوا: قد قال عمرو بن معد يكرب:

اذا لم تستطع شيئاً فدعه وجاوزه الى ما تستطيع

فامر الاحنف بالرحيل الى بلخ فاقام بها مدة الشتاء⁽²⁾. وقد قبض ابن عمه ماصالحهم عليه، وكان وافق وهو يجيبهم المهرجان، فاهدوا اليه هدايا من آنيه الذهب والفضة ودنانير ودراهم ومتاع وثياب، فقال ابن عم الاحنف: هذا ما صالحناكم عليه؟ قالوا: لا، ولكن هذا شيء نصنعه في هذا اليوم بمن ولينا نستعطفه

(1) فتوح البلدان، ص 398-399، وابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج 3، ص 63، ابن دحلان، الفتوحات الاسلامية، ج 1، ص 178.

(2) الطبري، تاريخ، ج 4، ص 313، ابن كثير، البداية والنهاية، ص 160.

به، قال: وما هذا اليوم؟ قالوا: المهرجان^(*)، قال: ما ادري ما هذا؟ واني لاكره ان اردته، ولعله من حقي، ولكن اقبضه واعزله حتى انظر [فيه]، فقبضه، وقدم الاحنف فاخبره، فسألهم عنه، فقالوا [له] مثل ما قالوا لابن عمه، فقال: آتي به الامير، فحمله الى ابن عامر، فاخبره عنه، فقال: اقبضه يا ابا بحر، فهو لك؟ قال: لاحاجة لي فيه، فقال ابن عامر: ضمه اليك يامسمار، قال: قال الحسن: فضمه القرشي وكان قصما⁽¹⁾ وقد حاول الوليد بن عقبه بن ابي معيط، وسعيد بن العاص الاستفادة مما كان موجود في بلاد فارس لغرض هدايا النيروز والمهرجان، الا ان عثمان بن عفان (رضي الله عنه) نهاهما عنها اثر تذر الناس منها⁽²⁾. وفي خلافة الامام علي بن ابي طالب (رضي الله عنه) قدمت اليه هدايا في عيدي البيروز والمهرجان⁽³⁾. فكان الخليفة يأخذها لصالح بيت المال ليوزعها بين المسلمين. ففي رواية سعيد بن محمد عن هارون بن عنتره عن ابيه قال: " اتيت علياً بالرحبه، يوم نيروز او مهرجان، وعنده دهاقين وهدايا، قال: فجاء قنبر، فأخذ بيده، فقال: يا أمير المؤمنين، انك لاتليق شيئاً، وان لاهل بيتك في هذا المال نصيباً، وقد خبأت لك خبيثته. قال: وماهي؟ قال: انطلق فانظر ماهي. قال. فادخله بيتاً فيه باسنه^(**) مملوءه انيه ذهب وفضه مموهه

(*) المهرجان: وهو اسم عيد كبير جداً للفرس وهو عيد مميز وهو مركب من (مهر) و (جان) ومعناها: محبه المروح، وكان في الازمنه القديمة يوم رأس السنة، وقد كان المهرجان كالنيروز، احتفالاً بخلق الانسان والارض، ومن رسوم الاكاسرة في هذا اليوم التتوج بالتاج الذي عليه صورة الشمس، وتقدم فيه افضل الهدايا للملك. وهو اليوم يحتفل به في فارس في يوم مهر (16 من شهر مهر) وذلك عند نزول الشمس اول الميزان.

(الجهشياري، كتاب الوزراء والكتاب، ص 25، كرسينس، ايران في عهد الساسانيين، ص 163).

(1) الطبري، تاريخ، ج 4، ص 313-314، ابن حبيش، الغزوات، ج 2، ص 420-421، ابن الاثير، الكامل، ج 3، ص 64.

(2) الصولي، ادب الكتاب، ص 220.

(3) ابن خلكان: شمس الدين ابو العباس بن احمد بن خلكان، وفيات الاعيان وانباء ابناء الزمان، تحقيق محمد محي الدين عبدالحميد، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 948-949، ج 5، ص 39.

(**) الباسنه قيل انها الات الصناع، وقيل هي سكة الحرث، وليس بعربي محظ، وفي لسان العرب: الباسنه كالجوالق تتخذ من مشاقه الكتان اغلط مايكونز ومنهم من بهزمها. وقال الفراء: الباسنه: كساء مخطط يجعل فيه طعام (ابو عبيد، الاموال، هامش، ص 271).

بالذهب. فلما رآها علي قال: تكلتك امك، لقد اردت ان تدخل بيتي نارا عظيمة، ثم جعل يزننها ويعطي كل عريف بحصته، ثم قال:

هذا جناي وخياره فيه وكل جان يده الي فيه

لاتغريني وغري غيري⁽¹⁾.

المضمون الاقتصادي للمعاهدة

تضمنت المعاهدة في احد بنودها دفع اهل المنطقة مبلغاً مالياً محدداً قدره ستين الف درهم الى والي المسلمين وهذا يتضمن الجزية والخراج على حد سواء حيث يكون عن الرؤوس والارض. وذلك عن مدينة مرو الروذ. غير ان مصادر اخرى⁽²⁾ ذكرت "ان عبدالله بن عامر وجه الاحنف نحو طخارستان. فاتي الموضع الذي يقال له قصر الاحنف وهو حصن من مرو الروذ، وله رستاق عظيم يعرف برستاق الاحنف ويدعى بشق الجرذ فحصر اهله فصالحوه على ثلاثمائة الف".

ويعرف ان اهل هذه المدن لم يستقروا على عهد حالهم كحال اهل مدن فارس ولكن الاحنف بن قيس لم يتركهم على ارتدادهم فتقدم بجيش المسلمين ففتح الجوزجان عنوه، وتقدم فاستعاد الطالقان صلحاً بعد ان ملكها زادويه على مائتي الف درهم وخمسمائة جريب حنطه وشعير⁽³⁾. وتوجه بجيش عظيم من المسلمين فأوجس اتوان خوفا منهم فارسل الى الاحنف بطلب منه الصلح والموادعة فاجابه لذلك وصالحه على اربعمئة الف درهم عاجله وخمسئته جريب حنطه وشعير ومئة الف درهم في رأس كل سنة⁽⁴⁾. وقيل سبعمئة الف درهم⁽⁵⁾.

(1) ابو عبيد: الاموال، ص 270-271.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص 396-397، قدامه، الخراج وصناعة الكتاب، ص 402، ابن دحلان، الفتوحات الاسلامية، ج 1، ص 178.

(3) الواقدي، فتوح الاسلام لبلاد العجم وخراسان، مطبعة المحروسه، 1891 هـ، ص 134.

(4) الواقدي، فتوح الاسلام لبلاد العجم وخراسان، ص 138.

(5) قدامه، الخراج، ص 403.

وفتح الاحنف مطالقان صلحاً وفتح الغارياب، ثم سار الى بلخ وهي مدينة طخارى فصالحهم على اربعمائة الف ويقال سبعمائة الف وذلك اثبت⁽¹⁾. وبذلك تكون نتائج هذه المعاهدة ومالحقها من مضامين اقتصادية محددة بمبالغ مالية كالآتي:

- أ- مرو الروذ 60000 درهم وقال المدائني قال قوم 600000
- ب- رستاق الاحنف 300000
- ج- الطالقان 200000 درهم و 500 جريب حنطه وشعير
- د- طخارى^(*) 400000 درهم عاجله و 500 جريب حنطه وشعير
- و 100000 درهم كل رأس سنه وقيل 700000 درهم
- هـ- بلخ 400000 وقيل 700000 الف وذلك اثبت

وقد اعطت المعاهدة لبانن مرزبان مرو الروذ صلاحية التصرف بالارض التي ذكرها وهي ان كسرى الظالم لنفسه اقطع جدابيه، وبهذا فان هذه المعاهدة قد تسامحت في منح مرزبان مروالروذ احقية في امتلاك ارض طلبها، وهذا شيء وان لم يسبق اليه في المعاهدات الماضية الا ان قائد الجيش الاحنف بن قيس قد سهل موضوع الاتفاق ربما لانه رأى الآتي:

- 1- انه حدد على المنطقة مبلغ ستين الف درهم وعليهم دفعها وتحملها فيما بينهم وهو بذلك لم يخسر شيء من ما وافق عليه من حيث المبلغ حيث لم ينقصه بدل هذه الارض التي سمح للمزبان بالاستحواذ عليها.
- 2- قدر ظروف المنطقة وصعوبة السيطرة عليها فان هذه المناطق التي يقاتل بها المسلمون تختلف عما كانوا عليه في العراق من ارض يعرفونها. اما خراسان فهي بلاد لم يحاربوا بها وهي غريبة عن العرب وصعبة في تضاريس ارضها

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص 398.

(*) طخارى: محله بمر و (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج 4، ص 22).

الوعرة ومناخها مختلف بالإضافة الى ان سكانها من اجناس مختلفة وذات لغات وثقافات واديان.

اذن التساهل الذي ابداه امير الجيش في هذه المعاهدة وان كان يحمل مضموناً اقتصادياً مهماً الا انه لم يؤثر بالنتيجة على المضمون العام للاتفاقية.

واضيف الى المعاهدة بندا لم يذكر في المعاهدات التي سبقتها وهو "لاخراج عليك ولاعلى احد من اهل بيتك من نوي الارحام" هذا البند لم يضيف شيئاً على مضمون المعاهدة الاقتصادي العام بل خص المرزبان وعائلته واقاربه بعدم دفع الخراج عن الارض التي منح لهم حق التصرف بها، وهنا ملاحظة ذات اهمية ثبتتها المعاهدة وهي " ان الارض لله ورسوله يورثها من يشاء من عباده " أي ان للمرزبان حق التصرف لا التملك. اما عن عدم دفعهم الخراج فان ذلك ايضا سيبقي المبلغ المطلوب يدفع فيما بينهم لان الذي كان يجري في بلاد خراسان ان الفلاحين يدفعون ضريبة الارض الى الدهاقين^(*) اما على شكل اموال او بضائع⁽¹⁾. وكان الدهاقين المسؤولين عن جمع هذه الضرائب من الفلاحين بصفتهم رؤساء وملاكى الاراضي⁽²⁾.

(*) الدهقان: كلمة معربة من دهكان الفارسية: التونجي، محمد: المعجم الذهبي (فرهنگ طلائی، ط2، دار العلم للملايين، بيروت، 1980، ص285).

(1) الموسوعة الاسلامية، مجلد 7، ص773.

(2) كريسنس، ايران في عهد الساسانيين، ص128، التبريزي، ابن خلف محمد حسين: برهان قاطع، تنقيح واثمام محمد عباس، بيروت، 1338هـ، ص518.

معاهدة هراة^(*) وبوشنج^(**) وبادغيس^(***):

" بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما أمر به عبدالله بن عامر^(****) عظيم هراة وبوشنج وبادغيس، أمره بتقوى الله، ومناصحة المسلمين، واصلاح ماتحت يديه من الارضيين، وصالحه عن هراة سهلها وجبلها على ان يؤدي من الجزية ما صالحه عليه، وان يقسم ذلك على الارضيين عدلا بينهم، فمن منع ما عليه فلا عهد له ولانمه، وكتب ربيع بن نهشل وختم ابن عامر⁽¹⁾.

(*) هراة: اسم مدينة وكان عليها حصار وثيق، وخارجها وداخلها مياه ومن داخلها القهندز، بناؤها من طين، والمدينة مقدار نصف فرسخ ولها اربعة ابواب، والجبل من هراة على فرسخين على طريق بلخ، ومحتطبهم من مفازة وبين اسفزاز وليس لهذا الجبل محتطب ولا مرعى وانما يرتفون منه بالحجارة للارحية والفرش، وعلى رأس هذا الجبل بيت نار يدعى سرشك وهو معمور وبينه وبين المدينة بيعة للنصارى (ابن حوقل، صورة الارض، ص 366-367)، وهراة مدينة عظيمة مشهورة من امهات مدن خراسان ولا يوجد مدينة اجل ولا اعظم ولا افخم ولا احسن ولا اكثر اهلا منها، فيها بساتين كثيرة ومياه غزيرة، وخيرات كثيرة (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج 5، ص 396).

(**) بوشنج: وهي مدينة نحو نصف هراة وهي وهراة في مستواه وبناؤها من جبس ولهم مياه واشجار كثيرة، ولهم من اشجار العرعر مائيس بجميع خراسان في بلد ويحمل هذا الخشب الى سائر النواحي، (ابن حوقل: صورة الارض، ص 368) وبوشنج بليده نزهه خصيبه في واد مشج من نواحي هراة. (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج 1، ص 508).

(***) بادغيس: من مدن خراسان بها من المدن جبل الفضة وكوه وكو غناباذ، وبست وجانوا وغيرها واعمرها واكبرها دهستان وتكون نحو نصف بوشنج، وبناؤها من طين ولهم اسراب كثيرة في الارض وهي على جبل ولهم ماء جار قليل وليست لهم بساتين ولا كروم (ابن حوقل، صورة الارض، ص 368). وبادغيس ناحية تشتمل على قرى من اعمال هراة ومرو الروذ، قصبتها بون وبامنين بلدتان متقاربتان. وهي ذات خير ورخص يكثر فيها شجر القسطق (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج 1، ص 318).

(****) عبدالله بن عامر بن كريز ابن ربيعه بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي، ابن خال عثمان بن عفان (رضي الله عنه)، ولد على عهد رسول الله (ﷺ) وهو افتتح خراسان وقتل كسرى في ولايته واحرم من نيسابور شكرا لله. وقيل افتتح اطراف فارس كلها وعامة خراسان واصبهان وصلوان وكرمان (ابن عبد البر، الاستيعاب، ج 2، ص 359-360).

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص 396.

لقد تحركت جيوش المسلمين لفتح المدن في المشرق واحدة بعد الاخرى، وفتح هذه المدن في خراسان تقدم اليها الجيش الاسلامي وفق ما اورده البلاذري⁽¹⁾ في روايات مختلفة، من جهة منطقة التحرك وكذلك على قائد الجيش، ففي الرواية الاولى التي كانت بسن جمعي وهي: قالوا: " وجه ابو موسى الاشعري عبدالله بن بديل بن ورقاء الخزاعي غازيا فأتى كرمان ومضى حتى بلغ الطبسين^(*) وهما حصنان يقال لاحدهما طيس وللآخر كرين، وهما جرم فيهما نخل وهما بابا خراسان، فاصاب مغنما واتى قوم من اهل الطبسين عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فصالحوه على ستين الفا ويقال خمسة وسبعين الفا وكتب لهم كتاباً".

وارد البلاذري⁽²⁾ هذه الرواية باخرى جاء فيها. ويقال: " بل توجه عبدالله بن بديل من اصبهان من تلقاء نفسه، فلما استخلف عثمان بن عفان ولى عبدالله بن عامر بن كرز البصرة في سنة ثمان وعشرين ويقال في سنة تسع وعشرين وهو ابن خمس وعشرين سنة فافتتح من ارض فارس ما افتتح ثم غزا خراسان في سنة ثلاثين واستخلف على البصرة زياد بن ابي سفيان وبعث على مقدمته الاحنف بن قيس، ويقال عبدالله ابن حازم بن اسماء بن الصلت بن حبيب السلمي، فافر صلح الطبسين، وقدم ابن عامر الاحنف بن قيس الى قوهستان^(**)، وذلك انه سأل عن

(1) فتوح البلدان، ص394.

(*) الطبسين: قصبة ناحية بين نيسابور واصبهان تسمى قهستان قاين، وهما بلدتان كل واحدة منهما يقال لها طيس، احدهما طيس العناب والاخرى طيس التمر، قال الاصطخري: الطيس مدينة صغيرة اصغر من قاين وهي من الجروم، وبها نخيل وعليها حصن وليس لها قهندز وبنائها من طين وماؤها من القنى ونخيلها اكثر من بساتين قاين والعرب تسميها باب خراسان لان العرب في ايام عثمان (رضي الله عنه) (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص21).

(2) فتوح البلدان، ص394.

(**) قوهستان: بتعريب كوهستان تعني موضع الجبال، ناحية اطرافها متصلة بنواحي هراة وقصبتها قاين. (ابن عبد الحق: رضي الدين عبد المؤمن للبغدادي: مرصد الاطلاع على اسماء الامكنة والبقاع، تحقيق جون بول، مطبعة بريل، ج2، ص462).

اقرب مدينة الى الطبيين فدل عليها فلقيته الهياطلة وهم اتراك، ويقال بل هم قوم من اهل فارس فصاروا مع الاتراك فكانوا معاونين لاهل قوهستان فهزمهم وفتح قوهستان عنوه، ويقال بل الجأهم الى حصنهم ثم قدم عليه ابن عامر فطلبوا الصلح فصالحهم على ستمائة الف درهم⁽¹⁾، اما الرواية الثالثة فهي: قال معمر بن المثنى: "كان المتوجه الى قوهستان امير بن احمر البشكري وهي بلاد بكر بن وائل الى اليوم. وبعث ابن عامر يزيد الجرشي ابا سالم بن يزيد الى رستاق زام من نيسابور ففتحته عنوه"⁽²⁾ ويستمر البلاذري في ذكر فتوحات المدن والرساتيق. حتى يصل الى "وجه ابن عامر جيشا الى هراة ذلك فشنخ الى ابن عامر وصالحه عن هراة وبادغيس وبوشنج غير طاغون وباغون فانهما فتحا عنوه، وكتب له ابن عامر"⁽³⁾ وذكر نص الاتفاقية. وقدم لنا اليعقوبي⁽⁴⁾ معلومات مهمة عن فتح هذه المدن ومعاهدات المسلمين مع اهلها، فذكر انه لما استخلف عثمان بن عفان (رضي الله عنه) غزا عبدالله بن عامر خراسان، حيث استعان بدهقان⁽⁵⁾ من دهاقين خراسان فكان له عوناً في هذه المهمة، مقابل تعهد عبدالله بن عامر ان يحط عنه خراج وخراج اهل بيته الى يوم القيامة. وافر صلح الطبيين على ان يلتزموا بدفع خمسة وسبعين الف درهم التي سبق لهم ان تعهدوا بدفعها. كما صالح عبدالله بن عامر اهل نيسابور وماجاورها على الف الف درهم. وصالح اهل هراة وبوشنج وبادغيس على الف الف درهم، وارسل مرزبان الشاهجان يسأل عبدالله بن عامر الصلح "فصالحه على الف الف درهم ومائتي الف درهم، وكان في صلحهم ان يوسعوا للمسلمين في منازلهم" وقيل الف الف ومائتي الف اوفيه.

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص 395.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، ص 395.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص 396.

(4) تاريخ اليعقوبي، ج 2، ص 156-157.

(5) الدهقان: هو المسؤول عن جمع الضرائب من الفلاحين بصفته رئيس وملك الاراضي، (كرستس:

ايران في عهد الساسانيين، ص 99).

اما الطبري⁽¹⁾ فلقد ذكر عدة روايات قصيرة عن ابن المدائني ولكن من مصادر مختلفة نذكر منها الاتي:

1- قال علي: " واخبرنا صدقه بن حميد، عن ابيه، قال: بعث ابن عامر - حين صالح اهل مرو، وصالح الاحنف اهل بلخ - خليف بن عبدالله الحنفي الى هراة وباذغيس، فافتتحهما، ثم كفروا بعد فكانوا مع قارن".

2- قال علي: " حدثنا مسلمة: قال اخذ ابن خازم عسكر قارن بما كان فيه، وكتب بالفتح الى ابن عامر، فرضى وافر على خراسان.

3- قال: فخرج قيس بن الهيثم، فلما امعن اظهر ابن خازم عهدا، وقال: قد ولاني ابن عامر خراسان، فسار الى قارن. فظفر به وكتب بالفتح الى ابن عامر، فاقره على خراسان، فلم يزل اهل البصرة يغزون من لم يكن صالح من اهل خراسان، فاذا رجعوا خلفوا اربعة الاف للعقبه.

ثم دخلت سنة ثلاث وثلاثين وفيها " قدم عبدالله بن عامر الاحنف بن قيس الى خراسان وقد انتفض اهلها، ففتح المروين، مرو الشاهجان صلحا، ومرو الروذ بعد قتال شديد، وتبعه عبدالله بن عامر، فنزل ايرشهر ففتحها صلحا في قول الواقدي⁽²⁾.

ابن الاثير⁽³⁾ لخص لنا سير جيش المسلمين وصلحهم مع المدن التي مرو بها فكان " الصلح على جميع نيسابور على الف الف درهم وولى نيسابور قيس بن الهيثم السلمي وسير جيشا الى نسا^(*) وابيورد^(**) ففتحوها صلحا وسير سريه اخرى

(1) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص314-316.

(2) الطبري، تاريخ، ج4، ص317.

(3) الكامل في التاريخ، ج3، ص62.

(*) نسا: مدينة بخراسان بينها وبين سرخس يومان(ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج5، ص282).

(**) ابيورد: مدينة بخراسان بين سرخس ونسا ويته رديته الماء (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج1،

ص86).

الى سرخس مع عبدالله ابن خازم السلمي فقاتلوا اهلها ثم طلبوا الامان والصلح على امان مائة رجل فاجيبوا الى ذلك فصالحهم مرزبانها على ذلك وسمى مائة رجل ولم يذكر نفسه فقتله ودخل سرخس^(*) عنوه واتى مرزبان طوس^(**) الى ابن عامر فصالحه على ستمائة درهم. وسير جيشا الى هراة عليهم عبدالله بن خازم وقيل: غيره فبلغ مرزبان هراة تلك فसार الى ابن عامر فصالحه عن هراة وباذغيس ويوشنج، وقيل، بل سار ابن عامر في الجيش الى هراة فقاتله اهلها ثم صالحه مرزبانها على الف الف درهم ولما غلب ابن عامر على هذه البلاد ارسل اليه مرزبان مرو فصالحه على الف الف ومائتي الف درهم وقيل غير ذلك". اما ابن حبان⁽¹⁾ فذكر ان ابن عامر صالح اهل سرخس على مئة الف وخمسين الفا".

وقد اورد قدامه بن جعفر⁽²⁾ معلومات مطابقة لما اورده البلاذري وهي المعلومات ذاتها التي لخصها ابن الاثير فيما قدمنا. واضاف ان الاحنف سار الى خوارزم وهي من سفي النهر، ومدينتها شرقيه فلم يقدر عليها فانصرف الى بلخ، وقد جبي اسيد صلحا، فاستوعب ابن عامر فتح مادون النهر، الا انه " لما استخلف الامام علي بن ابي طالب (عليه السلام) قدم عليه ماهويه مرزبان مرو، وهو بالكوفة فكتب له الى الدهاقين، والاساوره^(***) والدهشلاريه^(****)، ان يؤدوا اليه الجزية، ثم انتقضت خراسان فلم تزل منتفضه حتى استشهد رضوان الله عليه⁽³⁾."

(*) سرخس: مدينة قديمة من نواحي خراسان كبيرة واسعة وهي بين نيسابور ومرو في وسط الطريق (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج3، ص408).

(**) طوس: وهي مدينة بخراسان بينها وبين نيسابور غر عشرة فراغ، ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص49.

(1) كتاب الثقات، ج2، ص252.

(2) الخراج وصناعة الكتابة، ص402-403.

(**) الاساوره: مفردا اسوار، هم الفرسان والاساوره ايضا من العجم بالبصرة كالاحامره بالكوفة، وان العجم لاتضع اسم اسوار الا على الرجل الشجاع للبطل المشهور. (الجاحظ، التاج في اخلاق الملوك (منسوب). تحقيق احمد زكي باشا، ط1، المطبعة الاميرية، القاهرة، 1914، ص24.

(****) الدهشلاريه: لم اجد عنهم شيء.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص399، قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، ص404.

وبعد ان استعرضنا بعض المصادر التاريخية عن تحركات وفتوحات الجيش الاسلامي في منطقة خراسان، فان مصادر تاريخية اخرى قد تعرضت لهذا الموضوع بتفاصيل مماثلة او اكثر تفصيلاً ومنها ما اورده الحاكم النيسابوري⁽¹⁾ في رواية قال فيها: " انه حين وصلت رسالة امير المؤمنين عثمان (رضي الله عنه) الى عبدالله بن عامر، فانه نزل قوهستان بجيش يضم اعيان الناس وكرمائمهم وعسكرا محبا له ومطيعا ومنقاداً وفتح بقاعها قلاعها بعدة وافرة ومدة قليلة وانه ارسل رسله يحملون كتباً الى مدينة (هرات) وارشدتهم فيها الى اتباع طريق الرشاد والسداد ونصحهم بسرعة التوجه اليه واعطاء الولاء واداء الجزية فارسلوا اليه مجيبين ان مرجع امورهم وانتظام احوالهم وامر قرارهم متعلق بمدينة نيسابور، فان هم اطاعوك فنحن لك مطيعين ومنقادون، وكانت كل من مدينة طوس وابيورد ونسا آنذاك تابعه لنيسابور فهم عبدالله بن عامر على التوجه الى نيسابور ورفع اعلام الجهاد لهذه الغاية، في حين اقتربوا من مدينة نيسابور ولبسوا الدروع وكان الوالي حينذاك هو (برزانجاء) الطاغي المتمرد فلما رأوا حوله المسلمين وقوة شوكتهم فر من امامهم فاضطر الوالي الى تقييدهم بالسلاسل وجعلهم على اعلى سور الحصن والقهندز⁽²⁾ واستمرت الحرب الشديدة بينهم على هذا المنوال منذ الصباح وحتى المساء من اول الليل حتى قبيل الفجر، وفي احدى الليالي تغير الجو على نحو مفاجئ واصبحت الحركة متعذرة واحاطت المدينة نيسابور السحب على نحو مكثف وتساقطت الثلوج بشده وتسرب الهم والغم الى قلوب افراد الجيش المسلم فذهب قسم من المقربين وكلما عبدالله بن عامر حول تغيير ظروف الجو وانه ليس هناك مجال للغزو

(1) الحاكم ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن محمد بن حمدويه ابن النعيم الضبي الطمهاني النيسابوري: تاريخ نيشابور، تلخيص احمد بن محمد بن الحسن بن احمد المعروف بالخليفة النيسابوري، تحقيق د. بهمن كريمي، طبع جايخانه الاتحاد، تهران، سنة 1339هـ، ص 126-128.

(2) القهندز: هي القلعة التي يقيم فيها عادة الجيش والمدافعون عن المدينة، وهي تبني في هندسة خاصة، وان اشهر مدن خراسان التي عرف فيها القهندز هي طوس، بلخ، مرو وغيرها (ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج4، ص419).

ولامحل اقامه. فرأى عبدالله الرحيل والانسحاب حفاظا على افراد جيشه، ولكن في الطريق اشتد البرد اكثر فقرر قسم من جيشه العوده الى نيسابور والمقاتله على الرغم من برودة الجو وقال احد افراد جيشه نرتدي الارديه في الشتاء، في حين يحل الربيع تفتح المدينة، وتوجه عبدالله بن عامر وسير عبدالله بن خازم على طليعة جيشه وتوجه في ذلك الشتاء مرة اخرى الى نيسابور وتم فتح القلاع والحصون بتأييد الله ونصره بمدة قصيرة، وعندما تم الفتح رأى س ملوك خراسان من هراة وبلخ ومرو وغيرها هذا النصر، فاستسلموا وانقادوا طائعين جالبين معهم الذهب والفضة والثياب والفرش والمواشي.

المضمون الاقتصادي للمعاهدة:

1- كانت المعاهدة التي هي خلاصة ماتوصل اليها المسلمون مع اهل المنطقة في تقدمهم من مدينة الى اخرى ان فرضت الجزية على هذه المناطق فكانت المبالغ المتحققة في هذه المعاهدات كما اوردها المصادر التاريخية⁽¹⁾ كالآتي:

أ- الطبرستان	60000 او 75000
ب- قوهستان	600000
ج- نيسابور	1000000 ويقال سبعمائة ألف درهم
د- نسا	300000
هـ- ابيورد	400000
و- طوس	600000
ز- هراة، بوشنج، بادغين	1000000

(1) البلاذري، فتوح البلدان، ص394-396، اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، ج2، ص156-157، قدامه، الخراج، ص402-404، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج3، ص62، ابن حبان، كتاب النقاة، ج2، ص252.

ح- مرو الشاهجان 2200000 ويقال 1000000 درهم 200000 جريب
بروشعير وقال بعضهم 1000000 و 100000 أوقيه^(*)
وان يوسعوا للمسلمين في منازلهم. كما يقال صالحه على
وصائف ووصفاء ودواب ومتاع، ولم يكن عند القوم يومئذ
عين وكان الخراج كله على ذلك حتى ولى يزيد بن معاوية
مصيره مالا.

ط- سرخس 150000

ويتضح من خلال هذه المبالغ المحددة ان المعاهدة نصت على تقديم جزيه
ولكن الذي يتابع الاتفاقيات مع هذه المدن لم تحدد مقدار ضريبة الرأس او خراج
الارض، بل نصت على مقدار مسمى من المال يؤدي كل سنة لايزيد ولاينقص⁽¹⁾.
حيث كان الفرد الساساني يؤدي ضريبة ارض، وضريبة تجارية وضريبة رأس⁽²⁾.
وكانت هذه الاموال التي تجي من المناطق النائية والامصار الشاسعة تحمل الى
بيت المال بعد تكفيه الجيوش⁽³⁾.

وفي هذا البند من المعاهدة أي " ان يؤدي من الجزية ماصالحه عليه" اضاف
فقره على قدر من الاهمية الاقتصادية الا وهي الادارة او السلطة في استحصال
الجزية او قصد بها الخراج فنذكر " وان يقسم ذلك على الارضين عدلا بينهم" وبذلك
فان المعاهدة هذه، لم تنص على خراج او جزية محددة على الرأس او مساحة
الارض والانتاج او نوع الغله، بل جاءت روايات لاحقه بتحديد مقدار سنوي،
والاهم من ذلك كما اشرنا الى موضوع الادارة للارض وكيفية استحصال او جباية
المبلغ المتفق عليه فقد تركت بيد رؤساء المدن، وفي هذه الاتفاقية لعظيم هراة

(*) الاوقيه: تساوي اربعين درهما (المقريري، اغائة الامة، ص49).

(1) دانييل دانيت: الجزية والاسلام، ص184.

(2) دانييل دانيت: الجزية والاسلام، ص185.

(3) القلقشندي، صبح الاعشى، ج3، ص265.

وبوشنج وباذغيس، فان الرؤساء المحليين (الدهاقين) هم يقومون بجمع هذه المقادير على وفق مايشاءون ويحتفظون لانفسهم بما شاءوا ولم يكن للمسلمين الفاتحين شان او دور بتقدير هذه الضرائب. وبذلك فان هذا البند قد اعطى الحرية لاهل المناطق المعاهده بتصريف امورهم وذلك اثبت تسامح المسلمين وابقاء المناطق على وضعها الاداري في بداية الفتح. كما ان كلمة الارضين في المعاهدة " تعني سكان الارياف"⁽¹⁾ أي للدهقان صلاحية تقسيم المبلغ المتفق عليه على سكان الارياف وليس للمسلمين دخل في ذلك.

2- في هذه المعاهدة تحديد جغرافي ضروري جدا من الناحية الاقتصادية، فقد جاء " وصالحه على هراه سهلها وجبلها" حيث ان هراه ومرو وبلخ وغيرها من مدن خراسان وماوراء النهر تتوزع فيها شبكة كبيرة من المواصلات تكاد تغطي معظم مدن الاقليم الذي فيه من الانتاج الزراعي والصناعي ما يجعل لهذا الطريق اهمية بالغة حيث يكون شبكة المسالك التي يصل بعضها بالآخر. وقد استعملته القوافل التجارية للتجاره بانواعها ويسمى هذا الطريق " طريق الحرير"⁽²⁾.

3- "اصلاح ماتحت يديه من الارضين" هذا البند في المعاهدة يعطي مضموناً اقتصادياً كبيراً حيث اكد على عظيم المدن التي وقعت المعاهدة معها على ان يصلح الارض وفي ذلك اقامة للجسور والطرق وزراعة الاراضي الصالحة للزراعة والعناية بها مما يزيد بذلك الانتاج ويطور الحياة بكافة اشكالها. ولا بد ان نذكر ان هذا البند لم يكن الاول من نوعه حيث كان " عمرو بن العاص

(1) عبدالعزيز الدوري: نظام الضرائب في خراسان في صدر الاسلام، (مجلة المجمع العلمي العراقي، المجلد الحادي عشر، بغداد، 1964، ص78).

(2) العمادي، رائد سليمان، (طريق الحرير واهميته الادارية والاقتصادية في القرنين الثالث والرابع للهجرة والتاسع والعاشر للميلاد في المشرق الاسلامي)، رسالة ماجستير غير منشورة، الاداب، بغداد، 2000م، ص5-6.

يحبس جزء من خراج مصر للصرف على الجند والقيام باصلاحات عمرانية من حفر خلجان واقامة جسور وقناطر⁽¹⁾ وان حصل أي تعطيل في زراعة الاراضي في خراسان فان ذلك يتحملة اهلها حيث ان جميع الظروف الطبيعية تسمح بالزراعة وتطورها ويذكر المقدسي⁽²⁾ ان " الشام وخراسان يغذي زروعهم الامطار والانهار الراتبه فمن اعطل ارضه فانما عطلها باختياره". وقد اوضح الفكر الاسلامي تحديد ملكية الارض اذا كانت لاتزرع أي موات فقال ابو يوسف⁽³⁾ " وما سألت يا امير المؤمنين عن الارضين التي افتتحت عنوه او صولح عليها اهلها، وفي بعض قراها ارض كثيرة لا يرى عليها اثر زراعه، ولا بناء احد، ما الصلاح فيها؟ فاذا لم يكن في هذه الارضيين اثر بناء ولا زرع ولم تكن فيئا لاهل القرية ولا مسرحا ولا موضع مقبره ولا موضع محتطبهم ولا موضع مرعى دوابهم واغنامهم وليست بملك لاحد ولا في يد احد فهي موات فمن احيها او احيا منها شيئاً فهي له " اذن الفكر الاسلامي وماتضمنه ذلك في هذه المعاهدة ان من اصلح ارض فهي له. لذلك يدعو الناس الى اصلاح الارض وزراعتها لتكون ملكا لهم.

الخراج:

ابتداء لقد درس موضوع الخراج من قبل كثير من الباحثين بشكل مفصل او ضمن بحوث ودراسات مختلفة الا ان الباحث وجد من الضرورة ان يبين موضوع الخراج بشكل مختصر وكشف بما يخص الاراضي التي دخلت تحت مسؤولية الدولة العربية الاسلامية في الفتوحات الاسلامية في عصر الراشدين لما له علاقة بالمعاهدات التي تم بحثها، وبالرغم من ان المصادر التاريخية والبلدانيين لم يوردوا الا معلومات قليلة جدا عن موضوع الخراج في بلاد فارس في صدر الاسلام حيث

(1) ابن عبدالحكم، فتوح مصر واخبارها، ص151.

(2) احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، ص65.

(3) الخراج، ص63.

بدأ الفتوحات الإسلامية، كما ان المعاهدات التي عقدت بين المسلمين واهل المدن لم تشير الى ذلك الا بالتلميح الا اننا نستفيد كثيرا مما اورده اليعقوبي⁽¹⁾ عن هذا الموضوع حيث قال: " افتتح ابو موسى الاشعري كور الاهواز واصطخر سنة ثلاث وعشرين وكتب اليه عمر ان اضع عليها كما وضع على سائر ارض العراق ففعل ذلك " وقد وضع هذا اساس في التعامل مع كل مافتح وعوهد عليه من اراض المشرق. خاصة وان اراضي البلاد المفتوحة عنوة او صلحا اعتبرت فيئا للمسلمين. في رواية ابي عبيد⁽²⁾ " ان تكون ارض عنوه صيرت فيئا كارض السواد والجبال، والاهواز، وفارس، وكرمان، واصبهان، والري، وارض الشام سوى مدنها، ومصر، والمغرب، او تكون ارض صلح مثل نجران وايله، واذرح، ودومه الجندل، وفدك، وما اشبهها مما صالحهم رسول الله (ﷺ) او فلتة الائمة يعدو، كبلاد الجزيرة، وبعض بلاد ارمينية، وكثير من كور خراسان، فهذان النوعان من الارضين: الصلح والعنوة التي تصير فيئا".

ومما هو معروف ان الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)، ابقى الفلاحين على ارضهم في السواد وفي الشام، فاعتبرهم نمة تؤخذ منهم الجزية ومن ارضهم الخراج فهم احرار لارق عليهم⁽³⁾. أي انه جعل كل الاكار والزراع وجعلهم اكره الارض⁽⁴⁾.

وفي رواية " كان السواد في ايدي النبط يؤدون الخراج لاهل فارس، فلما جاء المسلمون تركوا السواد ومن فيه من النبط والدهاقين على حالهم، ووضعوا الجزية على رؤوس الرجال، والخراج على الارض"⁽⁵⁾.

(1) تاريخ اليعقوبي، ج2، ص141.

(2) الاموال، ص513.

(3) ابن رجب، الاستخراج لاحكام الخراج، ص96.

(4) ابو هلال العسكري، الاوائل، ص354.

(5) يحيى بن اسم الفرشي، كتاب الخراج، ص21-22.

ولقد اعطى المسلمون الحرية في جمع ضريبة الخراج للدهاقين لدرائتهم وخبرتهم السابقة " فكان الفلاحون للطرق والجسور والاسواق والحرث والدلالة مع الجزاء على ايديهم وعلى قدر طاقتهم، وكانت الدهاقين للجزية عن ايديهم والعمارة"⁽¹⁾ واعطى الخلفاء الراشدون اهتماماً كبيراً بالمزارعين وراعوا احوالهم، ودعوا الى مراعاتهم والرافة بهم لتوفير عمارة الارض وادرار الخراج⁽²⁾. وقد اوصى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) باهل الذمة فقال " اوصي الخليفة من بعدي باهل الذمة خيراً، ان يوفي اليهم وان يقاتل من ورائهم وان لا يكلفوا فوق طاقتهم فانهم رداء الاسلام وجباة المال"⁽³⁾.

اما الامام علي بن ابي طالب (رضي الله عنه) فقد كتب لاحد عماله " وتفقد امر الخراج بما يصلح اهله فان اصلاحه واصلاحهم صلاحاً لمن سواهم، ولاصلاح لمن سواهم الا بهم، لان الناس كلهم عيال على الخراج واهله، وليكن نظرك في عمارة الارض ابلغ من نظرك في استجلاب الخراج لان ذلك لا يدرك الا بالعمارة ومن طلب الخراج بغير عمارة اخرب البلاد واهلك العباد..."⁽⁴⁾ وكتب (رضي الله عنه) الى امراء الاجناد يوصيهم بفلاحي الارض⁽⁵⁾. وقال ايضا " انشدكم الله في فلاحي الارض ان يظلموا قبلكم"⁽⁶⁾.

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص32.

(2) ابن قتيبة: ابو محمد عبدالله بن مسلم: كتاب عيون الاخبار، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب، القاهرة، وزارة الثقافة والارشاد القومي، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر، ج1، ص10.

(3) ابن ادم القرشي، كتاب الخراج، ص74-75.

(4) ابن ابي الحديد: عز الدين عبدالحميد بن هبة الله، شرح نهج البلاغة، دار احياء التراث العربي، بيروت، ج17، ص135.

(5) ن. م، ج17، ص115-116.

(6) ن. م، ج17، ص135.

كما منع الخلفاء الراشدين اخذ أي ضريبة اضافية غير الجزية والخراج المحدد مع مراعاة ظروف الناس، فقد منع الخليفة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) الوليد بن عقبة وسعيد بن العاص من فرض هدايا النيروز والمهرجان اثر تذمر الناس منها⁽¹⁾.

وان اجراءات المسلمين هذه تختلف اختلافا كبيرا عما كانت عليه بلاد فارس ايام الساسانيين، فقد صنف الساسانيون الفلاحين في ادنى طبقة اجتماعية واعتبروهم عبيد الدهاقين، وهم ملاك الارض من غير العرب⁽²⁾. وقد اوضح ذلك الطبري⁽³⁾ في احد رواياته من قول شيرزاد دهقان ساباط لسعد بعد ان نزل بهر سير واصاب مجموعة من فلاحيه حيث جاء " انك لاتصنع بهؤلاء شيئا، انما هؤلاء علوج لاهل فارس لم يجرؤوا اليك، فدعم اليّ حتى يفرق لكم امرا ". فأمرهم بالعودة الى قراهم" وقد كان الخراج احد اهم وارثت الدولة الساسانية إذ يعتبر من بين كبار موظفي المالية ينبغي ان يكون ولاية الخراج⁽⁴⁾. ان توزيع وتحصيل الضرائب كثيرا ماكان سببا في الجور وسوء الحصيلة من ناحية الموظفين⁽⁵⁾، ويضاف الى الضرائب المنظمة الهبات العادية، والتي تسمى آيين والتي يحسب منها التحف التي تقدم للملك - جبرا - في عيدي النيروز والمهرجان⁽⁶⁾. وقد فرض الساسانيون على الاريس (المزارع) دفع حصة الدولة من الحاصل الذي انتج مهما كانت الظروف، في حين كان امر تخفيف الضريبة غير وارد، خاصة اذا كان الضرر الذي لحق بالحقل خاص به، الا ان المزارع كان حرا، نسبيا في زراعة مايرى انه الافضل مادام لا يؤدي الى انقاص الحصه، اما المؤجر، فكان في وضع ادنى من الاريس او

(1) الصولي، ادب الكتاب، ص220.

(2) كريستس، ايران في عهد الساسانيين، ص85.

(3) تاريخ الرسل والملوك، ج4، ص5.

(4) كريستس، ايران في عهد الساسانيين، ص111.

(5) م. ن، ص112.

(6) م. ن، ص113.

المزارع، اذ كان محددًا في اختياره الحاصلات وذلك للتخفيف من استهلاك الأرض، كما كان المطلوب منه ثابتًا لا يتغير، ويظهر أن الضريبة المقررة على الفلاحين عموماً كانت ثقيلة إلى حد عجزهم عن دفعها أحياناً، وهذا كان سبباً لمصادرة أراضهم⁽¹⁾. وبذلك فإن الإسلام قد جاء بتعديلات مالية أزال الغى الكثير من الضرائب التي كانت تقع على كاهل الفقراء وأصحاب الطبقة الدنيا في المجتمع، حيث بسط نظام الضرائب وخفف الأعباء عنهم وفرض عليها عطاء الجزية التي تسقط عنهم في حالة دخولهم الإسلام⁽²⁾.

(1) غيداء خزنة كاتبى، الخراج، ص 97-98.

(2) الرئيس: محمد ضياء الدين، الخراج في الدولة العربية الإسلامية حتى منتصف القرن الثالث الهجرى، مطبعة مكتبة النهضة، مصر، 1957، ص 152-153.

الخاتمة

يتمتع المجتمع الاسلامي بقيم وممارسات تصونه من كل مايسيء اليه فيما اذا التزم بها، والدولة العربية الاسلامية اذا ما اخذت بهذه القيم والممارسات المعتمدة على القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة فانها ستسير حتماً الى ما هو خير ليس لرعايتها حسب وانما للانسانية على حد سواء. والمعاهدات اياً كان شكلها فهي وفق الشريعة الاسلامية فقد قال عزّ من قائل ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (1).

لقد عرف العرب قبل الاسلام الاحلاف والعقود والمعاهدات وعرفوا ايضاً كتابتها وان لم يكتبوها جميعاً لان الكلام كان عند العربي ذو معنى وقيمة لايمكن التراجع عنه. ولم يكن سبب عدم تدوينهم لبعض هذه المعاهدات لعدم معرفتهم الكتابة وانما لأن اعطاء الكلمة كان التزاماً مفروضاً لدى المجتمع آنذاك.

علما ان ماكتب في عهد رسول الله (ﷺ) وما بعده كان لامر القرآن الكريم بالكتابة والتدوين لاجل العودة اليه عند الاختلاف بين المتعاهدين.

ومن النتائج التي توصلنا اليها ان صحيفة المدينة كانت معاهدة على وفق ماعرفه الفقه الاسلامي او القانون الدولي العام في العصر الحديث.

كما تم التوصل الى ان مفهوم المعاهدات وطبيعتها التي تعتمد في العصر الحديث كانت معروفة بكافة تفاصيلها في عصر الاسلام بل كانت معاهدة صلح الحديبية على قدر كبير من الدقة سواء في المفاوضات الاولى او فيما رافقها من تأثيرات عسكرية وحرب نفسية استخدمها الطرفان لكسب المعركة السياسية التي انتهت بعقد المعاهدة فضلاً عن معرفة مدلولات الالفاظ الواردة فيها ومخاطر استخدامها وماقد يؤول اليه تفسيرها وما تمخضت عنها من النتائج وفق التصور الذي اراده رسول الله (ﷺ).

(1) سورة المائدة من الآية (1).

ولعل مما توصلت اليه هذه الدراسة هو المفهوم الاقتصادي للمعاهدات وهو وان لم يكن سبباً مباشراً في عقدها فهو النتيجة الحتمية لغالبيتها، وان أي اتفاقية سياسية تجد في مضمونها العامل الاقتصادي لان الاقتصاد هو عصب السياسة وعجلتها فالسياسة بدون اقتصاد قوي قد لاتعني شيئاً في الواقع الملموس، حيث ان الاستقلال السياسي يكون ناقصاً اذا لم يكن هنالك تحرر اقتصادي ناجز.

ومن خلال المعاهدات في صدر الاسلام نجد ان الجزية كانت ظاهرة في اكثرها ولكن هذه الجزية كانت في صالح طرفي المعاهدات المسلمين واهل الذمة على حد سواء، حيث جاء في قول عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) " اذا اخذت الجزية، فلا شيء لك عليهم ولا سبيل... فاضرب عليهم الجزية وكف عنهم السبي، وامنع المسلمين من ظلمهم... وف لهم بشرطهم الذي شرطت لهم في جميع ما اعطيتمهم"(1).

كما ان مقدار الجزية لم يكن محدداً شرعياً بمبلغ معين بل وضع على ضوء مستوى المعينة لاهل المنطقة المتعاهد معها واعطى الاسلام الصلاحية لولي الامر تحديد ذلك.

ومن خلال دراسة عقد المعاهدات وتطبيقها نجد ان الاقتصاد في صدر الاسلام قد انتعش في كافة مرافقه الزراعية والتجارية فكان الخراج والانتاج الذي تضمنته المعاهدات ينفق من اعمار الارض واصلاح الجسور وشق الانهار والجداول والغاء السخرة ودفع الاجور او حساب ذلك من الجزية وتنظيم عشور التجارة وحرية التنقل بين دار السلام ودار الحرب ومعرفة اصول المعاملات النقدية والتجارية وتطوير العمل بها.

كما ان دراستنا لمعاهدة النوبة وما جاء بها من اخذ المسلمين الرقيق فقد اتضح لنا ان هذه المعاهدة تدخل ضمن اطار معاهدات الجوار وان ما جاء فيها حول

(1) ابو يوسف، الخراج، ص 140-141.

الرقيق ماهو الا تبادل تجاري على شكل هدايا او مقايضه بين المتعاهدين واخذ الرقيق من اهل النوبه لكونه يشكل تجارتهم فاجاز الفقه الاسلامي ذلك بحدود وان كره ذلك فقهاء العراق.

ان جميع المعاهدات التي عقدت في صدر الاسلام قد جاءت لتؤكد حقيقة الاسلام وانسانيته وحددت حقوق المتعاهدين بشكل دقيق وواضح لايقبل اللبس وافصحت عن منهج انساني يمكن ان يؤخذ به في كل زمان ومكان على الرغم من قلة التفاصيل وقلة البنود التي قد ينظر اليها لاول وهلة على انها يمكن ان تؤول او تكون غير واضحة الا ان العكس هو الصحيح نتيجة لصدق المبادئ وطيب المنهج ووضوحه ودقة التعبير وشموليته.

ولابد من التأكيد على حروب التحرير والفتوحات لم تكن ابداً تهدف الغنائم والجزية والخراج، بل ان العوامل الاقتصادية التي تضمنتها المعاهدات التي عقدت اثر هذه الحروب كانت من النتاج العرضي الرابط التي بدونها لاتستقيم حركة المجتمع.

كما ان المعاهدات لم تفرض مالا محدداً على الأرض أو الرؤوس بشكل مطلق كما كان من سبقهم كالساسانيين والبيزنطيين، فإن الاسلام كان عادلاً مع أهل المناطق المحررة أو المفتوحة، ومع أن المعاهدات التي عقدت كانت تتضمن دفع مبالغ نقدية أو ضرائب معينة إلا أن تعديلات كانت تحصل فيما إذا وجد أن هذه المبالغ صعبة على الناس، كما ألغيت الكثير من الضرائب التي كانت تقع على الفقراء سابقاً، وحفظت هذه المعاهدات للإنسان إنسانية وحقوقه، لأن الإسلام كان ينظر إلى الحقوق من زاوية المكلف بأدائها لا من زاوية المطالب بها، ولهذا فتعاليمه في هذا الشأن مجموعة من التوجيهات التي تأمر بأداء الحقوق لأصحابها، لأن المعاهدات كانت ترمي إلى أن يقدم الناس إلى أداء الحقوق لا إلى أن يجبرون على دفعها ولا يتسابقون إلى أخذها.

وكان الخراج يؤخذ على طاقة الأرض وتحملها أي إنتاجها وكان يؤخذ نقداً ونوعاً، وقد فرض الخراج على وحدة المساحة لذلك كان مع اختلاف الفقهاء حول خراج الأرض الصلح والعنوه، فإن ما تشمله المعاهدات هي أرض الصلح إذ أن "من كان منهم صلحاً فعليهم صلحهم الذي صولحوا عليه، فيخلى بينهم وبين أرضهم، ولا يوضع عليهم شيء ما أقاموا بصلحهم يؤدونه إلى المسلمين"⁽¹⁾.

ثم بعد ذلك أصبحت الأرض تدفع الخراج واعتبر "من أسلم من أهل الصلح رفع الخراج عن رأسه وعن أرضه لتصير أرض عشر، إلا أن يكون من أهل الصلح صولحوا على أن يوضع على رؤوسهم الجزية وعلى أرضهم الخراج، فمن أسلم رفعت الجزية عن رأسه، وكان الخراج على أرضه على حاله"⁽²⁾.

وبذلك تكون المعاهدات في صدر الإسلام قد حققت نظاماً اقتصادياً إسلامياً رائعاً يحقق العدالة والإنسانية لطرفي المعاهدات.

(1) ابن آدم للقرش، كتاب الخراج، ص21.

(2) ابن آدم للقرش، كتاب الخراج، ص21.

المصادر والمراجع

- القرآن الكريم
- المخطوطات
- مجهول: في سيرة الرسول وغزواته، مكتبة وزارة الاوقاف والشؤون الدينية، بغداد، تحت رقم 358 قديم / 13167 حديث.
- المصادر الاولى:
- ابن الاثير: ابي الحسن علي بن الكريم الشيباني
- النهاية في غريب الحديث والاثر، تحقيق محمود محمد الطناحي وطاهر احمد الزاوي، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، 1963م. اسد الغابة في معرفة الصحابة، المكتبة الاسلامية، طهران 1377هـ. الكامل في التاريخ، تحقيق ابو الفداء عبدالله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1987.
- ابن ادم: يحيى بن آدم القرشي (203هـ / 818م).
- الخراج، تحقيق ابو الاشبال محمد شاکر، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1979.
- الازرقى: ابو الوليد محمد عبدالله بن احمد (205هـ / 864م).
- اخبار مكة وما جاء فيها من الاثار، تحقيق رشدي الصالح ملمس، مطبعة الاندلس، 1969.
- ابن اسحق - محمد بن اسحق المطلبی (151هـ / 762م).
- كتاب السير والمغازي، تحقيق سهيل زكار، دار الفكر، 1978.
- الاصبهاني، ابي نعيم احمد بن عبد الله (314هـ / 927م).
- حلية الاولياء وطبقات الاوفياء، مطبعة السعادة، القاهرة، 1974.
- ذكر اخبار اصبهان - لیدن، 1931.

- الاصفهاني: ابو الفرج علي بن الحسين
- كتاب الاغانى، تحقيق: علي محمد البجاوي، إعداد لجنة نشر كتاب الأغاني، إشراف محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الكتب، القاهرة، 1972.
- الاضطخري: ابو القاسم ابراهيم بن محمد (منتصف القرن 4هـ).
- مسالك والممالك، تحقيق: محمد جابر عبد العال الحسيني، مراجعة شفيق غربال، مطبعة القاهرة، 1381هـ - 1961م.
- ابن اعثم الكوفي: ابو محمد احمد بن اعثم (314هـ / 927م).
- كتاب الفتوح: تحقيق سهيل زكار، دار الفكر، 1988.
- الاندلسي: ابن سعيد (685هـ / 1285م).
- نشؤ الطرب في تاريخ جاهلية العرب، مكتبة الاقصى، عمان، 982.
- البخاري: محمد بن اسماعيل بن ابراهيم البخاري (256هـ / 869م).
- صحيح البخاري: دار احياء التراث، بيروت، مصورة عن الطبعة الاميرية، بولاق - مصر.
- ابن بدران: عبد القادر بن احمد
- تهذيب تاريخ دمشق الكبير، دار المسيره، بيروت، 1979.
- البكري: ابو عبد الله بن عبد العزيز (487هـ).
- معجم ما استعجم من اسماء البلاد والمواضع، تحقيق مصطفى السقا، القاهرة، 1945-1949.
- البلاذري : احمد بن يحيى بن جابر (279هـ / 892م).
- انساب الاشراف، تحقيق سهيل زكار ورياض زركلي، دار الفكر، بيروت، 1966 .
- الشيخان ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وولدهما، برواية البلاذري في انساب الاشراف، تحقيق د. احسان العمدة، ط1، مؤسسة الشراع العربي، الكويت، 1989م .

- فتوح البلدان، تحقيق محمد حامد تقي، طبعة مصر.
- البيهقي: احمد بن الحسين
- السنن الكبرى، حيدر آباد الدكن، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، 1344-1355هـ.
- الترمذي: ابو عيسى محمد بن عيسى (279هـ / 892م).
- سنن الترمذي، تحقيق احمد محمد شاكر، مطبعة دار الكتب العلمية، بيروت.
- ابن تيميه: تقي الدين احمد بن عبد الحلیم
- نظرية العقد، بيروت، دار المعرفة.... السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية، تحقيق: لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة - بيروت، 1983.
- الثعالبي: ابي منصور عبد الملك بن محمد بن اسمعيل (225هـ / 769م).
- تاريخ غرر السير المعروف بغرر اخبار ملوك فارس وسيرهم، مكتبة الاسدي (باريس، اعيد طبعه في طهر بان، 1963).
- ثمار القلوب في المضاف والمنسوب، تحقيق محمد ابو الفضل، القاهرة، 1965.
- الجاحظ: عمرو بن بحر (255هـ).
- التاج في اخلاق الملوك (منسوب) تحقيق احمد زكي باشا، المطبعة الاميرية، القاهرة، 1914.
- الحيوان، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1945م.
- الجهشيارى: محمد بن عبدوس (331هـ).
- الوزراء والكتاب، تحقيق مصطفى السقا، ابراهيم الابياري، عبد الحفيظ شلبي، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة، 1938.

- ابن الجوزي: ابي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي (597هـ / 1200م).
- زاد المسير في علم التفسير، طبعة المكتب الاسلامي، بيروت ودمشق، 1964.
- الجوهرى: اسماعيل بن حماد (392هـ / 1002م).
- الصحاح في اللغة والعلوم، اعداد نديم واسامه مرعشلي، دار الحضارة العربية، بيروت، 1974.
- الحاكم: ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه ابن النعيم الضبي الطمهاني النيسابوري
- تاريخ نيشابور، تلخيص احمد بن محمد بن الحسن المعروف بالخليفة النيسابوري، تحقيق د. بهمن كريمي، طبع جايخانه الاتحاد نهران، سنة 1339.
- ابن حاتم:
- السيرة النبوية واخبار الخلفاء، صححه وعلق عليه الحافظ عزيز بك وجماعة من العلماء، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1997.
- ابن حبان: ابي حاتم محمد بن حبان بن احمد التميمي البستي
- كتاب الثقات، وضع حواشيه ابراهيم شمس الدين وتركي فرحان المصطفى: دار الكتب العلمية، بيروت، 1998.
- ابن حبيب: ابو جعفر محمد البغدادي (245هـ / 859م).
- المنمق في اخبار قریش، تحقيق خورشيد احمد فاروق، طبعة الهند، حيدر اباد، 1964... المحبر، دار المعارف العثمانية، حيدر اباد، الهند، 1942.
- ابن حبيش، الامام عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن يوسف بن حبيش
- غزوات ابن حبيش وهو كتاب الغزوات الضامنه والفتوح الحافلة الكائنة في ايام الخلفاء الاول الثلاثة، ابي بكر الصديق وابي حفص عمر، وذو

- النورين عثمان، تحقيق د.سهيل زكار، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- ابن حجر العسقلاني: احمد بن علي (825هـ / 1460م).
- الاصابة في تمييز الصحابة، تحقيق: علي محمد البجاوي، مطبعة السعادة، القاهرة، 1328هـ. ... فتح الباري في شرح صحيح البخاري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، جامعة محمد بن مسعود الاسلامية - الرياض.
- ابن ابي الحديد: عز الدين عبد الحميد بن هبة الله (656هـ / 1258م).
- شرح نهج البلاغة، دار احياء التراث العربي، بيروت.
- ابن حديده: محمد بن علي بن حديده الانصاري (367هـ).
- المصباح المضيء: اشرف على طبعه شرف الدين احمد، مطبوعات، دائرة المعارف العثمانية، حيدر اباد، الهند، 1977.
- ابن حزم: علي بن احمد بن سعيد بن حزم الاندلسي (456هـ / 1064م).
- جمهرة انساب العرب، راجع النسخة وضبط اعلامها لجنة من العلماء باشراف الناشر محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، 2001م. ... المحلى: تحقيق احمد محمد شاكر، مطبعة المکتب التجاري، بيروت، 1347هـ.
- ابن حوقل: ابو القاسم النصيبي
- كتاب صورة الارض، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، 1964.
- الحنبلي: الامام الحافظ ابي الفرج عبدالرحمن بن احمد بن رجب (795هـ / 1392م)
- الاستخراج لاحكام الخراج، صححه وعلق عليه الاستاذ السيد عبدالله الصديق، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1979.

- ابن حنبل: أحمد (241هـ / 855م).
- مسند الإمام أحمد، تحقيق أحمد محمد شاكر، دار المعارف، 1946.
- الحنفي : عبدالله بن محمود بن مودود الموصلي
- الاختيار لتعليل المختار، تعليق الشيخ محمود أبو رقيه، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1975.
- ابن خرداذبه: أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله (300هـ / 912م).
- المسالك والممالك: عناية دي خويه، مطبعة الناشر، مؤسسة بريل - ليدن، 1306هـ.
- الخزاعي: أبو الحسن علي بن محمد
- تخريج الدلالات السمعية على ماكان في عهد رسول الله (ﷺ) من الحرف والصنائع والعمالات الشرعية، تحقيق أحمد محمد أبو سلامة، نشر المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، 1980.
- الخطيب التبريزي: أبي زكريا يحيى بن محمد الحسن بن محمد بن موسى الشيباني
- شرح القصائد العشر: تحقيق محمد محي الدين، مطبعة السعادة، القاهرة، 1964.
- ابن خلدون: عبد الرحمن بن خلدون (808هـ / 1405م)
- المقدمة، مطبعة مصطفى محمد، مصر
- ابن خلكان: شمس الدين أبو العباس أحمد بن خلكان (681هـ)
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1948-1949.

- خليفة بن خياط: ابو عمرو خليفة بن خياط العصفري (249هـ / 854م).
- تاريخ خليفة بن خياط: تحقيق اكرم ضياء العمري، مطبعة دار الاداب - النجف، 1967.
- الخوارزمي: ابي عبدالله محمد بن احمد بن يوسف الكاتب
- مفاتيح العلوم، تحقيق: ابراهيم الابياري، دار الكتاب العربي، بيروت، 1984.
- ابي داود: سليمان بن الاشعث السجستاني (258هـ / 871م).
- سنن ابي داود، تحقيق عزت عبد العاش وعادل السيد، دار الحديث للطباعة والنشر، 1974.
- ابن دحلان: احمد زيني
- الفتوحات الاسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية، مطبعة مصطفى محمد، مصر، 1354.
- الديار بكري: حسين بن محمد بن الحسن (966هـ / 1558م).
- تاريخ الخميس في احوال انفس نفيس، مؤسسة شعبان للنشر والتوزيع، بيروت، 1970.
- الدينوري: ابن قتيبة عبد الله بن مسلم (276هـ)
- المعارف، صححه وعلق عليه محمد اسماعيل عبد الله، دار احياء التراث العربي، لبنان، 1997.
- الدينوري: ابي حنيفة احمد بن داود
- الاخبار الطوال، تحقيق عبد المنعم عامر، مراجعة جمال الدين الشيال، دار احياء الكتب العربية، القاهرة، 1960.
- الذهبي: شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان (748هـ / 1347م).
- سير اعلام النبلاء، تحقيق صلاح المنجد، دار المعارف، مصر، 1955.

- دول الاسلام، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر اباد الدكن، 1364هـ.

- الرازي: محمد بن عمر بن حسين

- التفسير الكبير المسمى بمفاتيح الغيب، مؤسسة المطبوعات الاسلامية، القاهرة.

- ابن رسته: ابو علي احمد بن عمر بن رسته (أوائل ق 4)

- الاعلاق النفيسة، بريل - لين، 1891.

- الرملي شمس الدين محمد ابن العباس الرملي (1004هـ / 1564م)

- نهاية المحتاج الى شرح المنهاج، المكتبة الاسلامية، مصوره من طبعة القاهرة، 1939.

- الزبيدي: ابو الفيض محمد بن محمد مرتضى (1205هـ / 1790م).

- تاج العروس في جواهر القاموس، تحقيق عبد الستار احمد فراج، المطبعة الحيدرية، مصر، 1306هـ.

- الزبيري: ابو عبدالله المصعب بن عبد الله

- نسب قريش، تصحيح أ. ليفي بروفنسال، مصر، 1976.

- الزرقاني: أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي.

- شرح المواهب اللدنية للقسطلاني - المطبعة الأزهرية، القاهرة، 1326هـ.

- الزمخشري: ابو القاسم محمد بن عمر (538هـ / 1143م).

- الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل في وجه التنزيل، القاهرة، 1968.

- ابن زنجويه: أبو أحمد حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله الخرساني.

- الاموال: تحقيق شاعر نيب فياض، مركز الملك فيصل، الرياض، 1406هـ - 1986م.

- **السرخسي: محمد بن احمد بن سهيل، شرح السير الكبير للشيباني**
- تحقيق، صلاح الدين المنجد، مطابع شركة الاعلانات الشرقية، القاهرة، 1971.
- **السهيلي: أبو القاسم عبدالرحمن بن عبدالله بن أحمد بن أبي الحسن (581هـ-)**
- الروض الانف في شرح السيرة النبوية، تحقيق عبدالرحمن الوكيل، دار الكتب الحديثه، بيروت، 1978.
- **السمهوري: أبو الحسن بن عبد الله (97هـ / 1505م).**
- وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى، مطبعة الآداب والمؤيد - القاهرة، 1326هـ.
- **ابن سعد، محمد بن سعد**
- الطبقات الكبرى، اشرف على طبعها احسان عباس، دار صادر، بيروت، 1957.
- **ابن سيدة، علي بن الحسن بن اسماعيل النحوي الاندلسي (458هـ-).**
- المخصص، المكتب النجدي للطباعة والنشر، بيروت
- **السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن (911هـ / 1505م).**
- الخصائص الكبرى او كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب، تحقيق، محمد خليل هراس، دار الكتب الحديثه، القاهرة.
- **الشافعي: محمد بن ادريس (204هـ / 819م).**
- الام: دار الشعب، مصر، 1968.
- **الشامي: محمد بن يوسف الصالحي الشامي (204هـ / 1098م).**
- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد (عليه السلام)، السيرة الشامية، تحقيق مصطفى عبدالواحد، نشر المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية، لجنة احياء التراث الاسلامي، القاهرة، 1985.

- الشيباني: محمد بن الحسن بن فرقد (189هـ / 804م).
- الاكتساب في الرزق المستطاب، تحقيق وتقديم سهيل زكار، دمشق، 1980.
- شرح السير الكبير (املاء محمد بن احمد السرخسي)، تحقيق صلاح الدين المنجد، مطبعة معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية، مصر، 1957.
- الشنفرى:
- لامية العرب، منشورات دار الحياة، بيروت، 1974.
- شيخ الربوه: شمس الدين محمد بن أبي طالب الانصاري
- نخبه الدهر في عجائب البر والبحر، طبعه أولاً مزين، ثم اعتنى بتصحيحه وطبعه اغسطس بن يحيى المدعو مهران - بطرسبرغ 1281هـ - 1865م، أعادت طبعه بالافست، بغداد - مكتبة المثنى.
- الشيرازي: ابو اسحق ابراهيم بن علي بن يوسف
- المذهب، مطبعة عيسى الحلبي، القاهرة.
- الصولي: محمد بن يحيى
- ادب الكتاب، تحقيق محمد بهجت الاثري، المطبعة السلفية، القاهرة، 1341هـ.
- الطبرسي: ابو علي الفضل بن الحسن الطبرسي
- مجمع البيان في تفسير القرآن، تحقيق: هاشم الرسولي، وفضل الله الطباطبائي، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت، 1986.
- الطبري: جرير بن محمد الطبري (310هـ / 922م).
- تاريخ الرسل والملوك، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم، دار المعارف، مصر، 1962.

- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق محمود محمد شاكر، دار المعارف بمصر، 1958.
- اختلاف الفقهاء، كتاب الجهاد وكتاب الجزية واحكام المحاربين، تحقيق يوسف شاخت، بريل - ليدن 1933.
- الطرطوشي : محمد بن محمد بن الوليد الفهري
- سراج الملوك، طبعة بولاق، القاهرة، 1289هـ.
- العاملي: محمد بن الحسن الحر العاملي
- وسائل الشيعة الى تحصيل مسائل الشريعة، دار احياء التراث، بيروت، 1391هـ.
- ابن عبد البر: ابو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد (463هـ / 1070م)
- الاستيعاب، بهامش الاصابة، مطبعة السعادة، 1328هـ.
- ابن عبد الحكم: ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله (242هـ / 870م).
- فتوح مصر واخبارها، طبعة ليدن، 1930.
- ابن عبد ربه: احمد بن محمد (328هـ / 939م).
- العقد الفريد، تحقيق محمد سعيد العريان، دار الفكر، دمشق، 1940.
- ابو عبيد: القاسم بن سلام (224هـ / 838م).
- الاموال، صححه وعلق عليه حامد الفيضي، مصر.
- ابن عساكر: ابو القاسم علي بن هبة الله (571هـ / 1135م).
- تهذيب تاريخ دمشق، رتبه الشيخ عبد القادر بدران، دار المسيره، بيروت، 1979.
- العسكري : ابو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل (395هـ / 1004م).
- الاوائل، حققه وعلق عليه محمد السيد الوكيل، مطبعة دار امل - طنجه، 1966.

- علي بن برهان الدين الحلبي:
- انساب العيون في سيرة الامين والمأمون، السيرة الحلبية، مطبعة الاستقامة، القاهرة، 1962.
- ابن الفراء: ابي علي الحسن بن محمد
- كتاب رسل الملوك ومن يصلح للرسالة والسفارة، تحقيق صلاح الدين المنجد، طبعة لجنة التأليف والنشر والترجمة، القاهرة، 1947.
- الفيروز ابادي: (817هـ / 1414م).
- القاموس المحيط، مكتبة البابي الحلبي واولاده، القاهرة، 1952.
- القالي: اسماعيل بن القاسم
- ذيل الامالي والنوادر، دار الكتب العلمية، بيروت، 1978.
- ابن قتيبة: ابو محمد عبدالله بن مسلم (276هـ / 889م).
- كتاب عيون الاخبار، نسخة مصورة عن دار الكتب، القاهرة، وزارة الثقافة والارشاد القومي، المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة والنشر.
- المعارف، تحقيق ثروت عكاشه، القاهرة، 1969.
- ابن قدامة: ابي عبدالله ابن قدامة (310هـ / 922م)
- المغني، مكتبة الرياض الحديثة - الرياض، 1346-1348هـ.
- قدامة بن جعفر بن وهب الكاتب (620هـ / 1223م).
- الخراج وصناعة الكتاب، شرح وتعليق محمد حسين الزبيدي، بغداد، 1981.
- القرافي: احمد بن ادريس
- الفروق، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة.
- القرطبي: محمد بن احمد (766هـ / 1359).
- الجامع لاحكام القرآن، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، القاهرة، 1967.

- القلقشندي: احمد بن علي (821هـ / 1414م).
- صبح الاعشى في صناعة الانشاء، القاهرة، دار الكتب السلطانية، 1337هـ/1918م.
- الكاساني: علاء الدين ابن بكر الكاساني
- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، دار الكتاب العربي، بيروت، 1982.
- ابن كثير: ابو الفداء الحافظ ابن كثير (774هـ / 1372م).
- البداية والنهاية، مطبعة مكتبة المعارف، بيروت، 1978.
- ابن الكلبي: ابو المنذر هشام بن محمد
- جمهرة النسب، تحقيق عبدالستار احمد فراج
- ابن الكازروني، علي بن محمد
- مختصر التاريخ، تحقيق مصطفى جواد، اشرف على طبعه سالم الالوسي، نشر وزارة الاعلام - بغداد، 1970.
- الكلاعي: ابو الربيع سليمان بن موسى الاندلسي (634هـ / 1237م)
- الاكتفاء في مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء، تحقيق مصطفى عبد الواحد، القاهرة، 1968.
- الكمال بن الهمام
- شرح فتح القدير: المكتبة البخارية الكبرى، القاهرة، 1356هـ.
- الكندي: محمد بن يوسف
- ولاء مصر، تحقيق حسين نصار، دار بيروت ودار صادر للطباعة والنشر، بيروت، 1959.
- مالك بن انس
- الموطأ، صححه وعلق عليه محمد فؤاد عبدالباقي، القاهرة، 1951.

- الماوردي: ابي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري البغدادي (450هـ/1058م)
- الاحكام السلطانية والولايات الدينية، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، 1978.
- مسلم: ابي الحسن مسلم بن الحجاج النيسابوري (261هـ/874م)
- صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي، دار احياء الكتب العربية، بيروت، 1955.
- المسعودي: علي بن الحسين (346هـ/957م)
- التنبيه والاشراف، مكتبة خياط، بيروت، 1965.
- مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق محمد محي الدين عبدالحميد، المكتبة الاسلامية، بيروت.
- المقدسي: شمس الدين ابو عبدالله محمد بن احمد البشاري
- احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم، بريل ليدن، 1909.
- المقرئ: تقي الدين بن العباس احمد بن علي
- المواعظ والاعتبار لذكر الخطط والآثار (الخطط المقرئيه)، دار الحرية للطباعة والنشر، القاهرة، 1986.
- - شذور العقود في ذكر النقود، المطبعة الحيدرية بالنجف، 1967.
- ابن منظور: ابي الفضل جمال الدين مجيد مكرم (781هـ/1311م).
- لسان العرب، طبعة مصورة عن طبعة بولاق، الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- ابن النجا: شرف الدين موسى الحجاوي المقامي
- الاقناع في فقه الامام احمد بن حنبل.
- النسائي: ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي (303هـ/915م).
- سنن النسائي، دار الكتب العلمية، بيروت.

- النوي: ابو زكريا يحيى بن شرف النووي
- روضة الطالبين، المكتب الاسلامي للطباعة والنشر، دمشق، 1975.
- النويري: شهاب الدين احمد بن عبد الوهاب
- نهاية الارب في معرفة فنون الادب، تحقيق علي البجاوي، مطبعة المكتبة العربية، القاهرة، 1976.
- الهمداني: الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني
- صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد بن علي الاكوع، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد، 1989.
- الهمداني: ابو بكر احمد بن ابراهيم الهمداني المعروف بابن الفقيه
- مختصر كتاب البلدان، طبع في مدينة ليدن المحروسة 1302 هـ.
- ابن هشام، ابو محمد بن عبد الملك (218هـ / 828م).
- السيرة النبوية، تحقيق مصطفى السقا وزملائه، مطبعة البابي الحلبي، القاهرة، 1955.
- الواقدي : أبي عبد الله محمد بن عمر (207هـ / 822م)
- المغازي: تحقيق مارسون جونسون، مطابع دار المعارف، القاهرة، 1964.
- فتوح الشام، المطبعة العثمانية، مصر، 1935.
- فتوح الاسلام لبلاد العجم وخراسان، مطبعة المحروسة، 1891.
- ياقوت الحموي: شهاب الدين ابي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي (626هـ / 1281).
- معجم البلدان، دار صادر للطباعة والنشر، بيروت، 1995.
- معجم الادباء، مطبوعات دار المأمون، القاهرة.
- اليعقوبي: احمد بن ابي يعقوب بن وهب الكاتب (292هـ / 905م).
- تاريخ اليعقوبي، مطبعة العربي، النجف، 1358هـ.
- البلدان، مطبعة بريل ليدن 1891.

- ابو يوسف: يعقوب بن ابراهيم (182هـ / 798م)
- الخراج، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1979.
- ابراهيم مصطفى، احمد حسن الزيات، حامد عبدالقادر، محمد علي التجار:
- المعجم الوسيط، اشرف على طبعه عبدالسلام هارون، المكتبة العلمية، طهران.
- ابن ادريس: عبد الله عبد العزيز
- مجتمع المدينة في عصر الرسول (ﷺ)، مطابع جامعة الملك سعود، السعودية، 1982.
- الاحمدي: علي بن حسين علي
- وكاتب الرسول، دار المهاجر، بيروت.
- الاعظمي، محمد مصطفى:
- كتاب النبي (ﷺ)، شركة الطباعة العربية، السعودية، 1981.
- اوليري: دي لاسي:
- جزيرة العرب قبل البعثة، ترجمه وعلق عليه موسى علي الغول، منشورات وزارة الثقافة، الاردن، 1990.
- بدوي عبد اللطيف:
- الميزانية الاولى في الاسلام، المطبعة الكمالية، القاهرة، 1960.
- بروكلمان، كارل:
- تاريخ الشعوب الاسلامية، نقله الى العربية نبيه فارس ومنير البعلبكي، بيروت، 1977.
- التبريزي: ابن خلف محمد حسين
- برهان قاطع، تنقيح واثمام محمد عباس، بيروت، 1338هـ.
- توفيق حسن:
- المدخل العام للعلوم القانونية، الاسكندرية، 1969

- التونجي، محمد:
- المعجم الذهبي (فرهنگ طلائي)، دار العلم للملايين، بيروت، 1980.
- ثابت اسماعيل الراوي وعبدالله سلوم السامرائي:
- محاضرات في تاريخ العرب قبل الاسلام وحياة الرسول الكريم، مطبعة الرشاد، بغداد، 1969.
- جواد علي:
- المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، دار العلم للملايين، بيروت، ومكتبة النهضة، بغداد، 1969.
- حامد سلطان:
- احكام القانون الدولي في الشريعة الاسلامية، دار النهضة العربية، القاهرة، 1974.
- حامد سلطان، د. عائشة راتب، د. صلاح الدين عامر، القانون الدولي العام. حكمت بشير:
- القانون الدولي العام، دراسة مقارنة في الفقهين الاشتراكي والرأسمالي، مطبعة دار السلام، بغداد، 1975.
- الحداد: محمد يحيى
- تاريخ اليمن السياسي، قبل الاسلام - بعد الاسلام، اليمن المعاصر، دار الهنا للطباعة، القاهرة، 1976.
- الحديثي: نزار عبد اللطيف
- محاضرات في التاريخ العربي، مطبعة جامعة بغداد، 1979.
- الامة والدولة في سياسة النبي (ﷺ) والخلفاء الراشدين، دار الحرية للطباعة، بغداد، 1987.

- حسن: علي ابراهيم
- التاريخ الاسلامي العام، الجاهلية - الدولة العربية، الدولة العباسية، مكتبة النهضة المصرية، مكتبة الفلاح، الكويت، 1977.
- حسن: محمد عبدالغني
- المعاهدات والمهادنات في تاريخ العرب، الدار المصرية للتأليف والترجمة، 1966.
- خديجة احمد ابو اتله:
- الاسلام والعلاقات الدولية في السلم والحرب، دار المعارف، مصر، 1983.
- خطاب: محمود شيت
- قادة فتح بلاد فارس، بيروت، 1965.
- دانيت، دانيال:
- الجزية والاسلام، ترجمة وقدم له فوزي فهمي جاد الله، راجعه احسان عباس، دار مكتبة الحياة، بيروت، 1960م.
- الدجيلي: خوله شاكر
- بيت المال، نشأته وتطوره من القرن الاول حتى القرن الرابع الهجري، مطبعة وزارة الاوقاف، بغداد، 1976.
- درادكه: صالح موسى
- بحوث في تاريخ العرب قبل الاسلام، دار شيرين للنشر والتوزيع، عمان، 1988. ... ديوان الهذليين، طبعة دار الكتب، 1975.
- دروزه: محمد عزه
- سيرة الرسول، القاهرة، 1948

- دقة: محمد علي
- السفارة السياسية وادابها في العصر الجاهلي، منشورات وزارة الثقافة والارشاد القومي، دمشق، 1984.
- الدوري: عبدالعزيز
- النظم الاسلامية، بيت الحكمة، جامعة بغداد، 1981.
- مقدمة في تاريخ صدر الاسلام، المطبعة الكاثوليكية، بيروت.
- مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، دار الطليعة للطباعة والنشر، بيروت، 1980.
- رضوان السيد:
- الامة والجماعة والسلطة، دراسات في الفكر العربي الاسلامي، دارا قرأ، بيروت.
- الرئيس: محمد ضياء الدين
- الخراج في الدولة العربية الاسلامية حتى منتصف القرن الثالث الهجري، مطبعة مكتبة النهضة، مصر، 1957.
- الزحيلي: وهبه
- العلاقات الدولية في الاسلام، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1981.
- سعيد بن سعيد:
- مفهوم الامة والوطن في الاستعمال العربي المعاصر، مركز دراسات الوحدة العربية، لبنان.
- سيد قطب:
- في ظلال القرآن، دار النشر، بيروت، 1973.
- الشريف: احمد ابراهيم
- مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الاسلام، دار الفكر العربي.

- شلبي: محمود
- حياة عمر (رحمته)، مكتبة القاهرة، مصر، 1968.
- صبحي حمصاني:
- القانون والعلاقات الدولية في الاسلام، دار العلم للملايين، بيروت، 1972.
- صفوت: احمد زكي
- جمهرة رسائل العرب في عصور العربية الزاهرة، مطبعة البابي الحلبي، مصر، 1937.
- الطاهر احمد الزاوي:
- ترتيب القاموس المحيط (على طريقة المصباح المنير واساس البلاغة)، الدار العربية للكتاب - بيروت، 1980.
- طه باقر وفاضل عبد الواحد وعامر سلمان:
- تاريخ العراق القديم، مطبعة جامعة بغداد، 1980.
- عائشه راتب:
- النظرية المعاصرة للحياة، دار النهضة العربية، مصر
- عبد الباقي: محمد فؤاد
- - المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1987.
- عبد الكريم زيدان:
- مجموعة بحوث فقهية، مكتبة القدس، بغداد، 1976.
- احكام اهل الذمة والمستأمنين - بغداد.
- عبد الله سراج الدين:
- سيدنا محمد رسول الله، شمائله الحميدة وخصائله المجيدة، مطبعة محمد هاشم الكتبي، دمشق.

- عبد المنعم ماجد:
- التاريخ السياسي للدولة العربية: مطبعة الانجلو - مصر، 1956.
- عصمت سيف الدولة:
- عن العروبة والاسلام، مركز دراسات الوحدة العربية، لبنان، 1986، ص26.
- عفيفي: محمد الصادق
- الفكر الاسلامي، مبادئه وقيمه، مطبعة الخانجي، مصر، 1976. الاسلام والمعاهدات الدولية، مكتبة الانجلو المصرية، 1977.
- العلي: صالح احمد
- الدولة في عهد الرسول (ﷺ)، مطبعة المجمع العلمي العراقي، 1988.
- محاضرات في تاريخ العرب، مطبعة المثني، بغداد، 1960.
- الخراج في العراق في العهود الاسلامية الاولى، مطبعة المجمع العلمي العراقي، 1990.
- علي صادق ابو هيف:
- القاهون الدولي العام، منشأة المعارف - الاسكندرية، 1999.
- عمر فاروق، مرتضى النقيب
- تاريخ ايران، مطبعة التعليم العالي والبحث العلمي، بغداد، 1989.
- عمر فروخ:
- تاريخ الجاهلية، دار العلم للملايين، بيروت، 1984.
- العمري: اكرم ضياء
- السيرة النبوية الصحيحة، مكتبة العلوم والحكمه، المدينة المنورة.
- عناد غزوان وآخرون:
- الادب العربي، مطبعة اسعد، بغداد، 1972.

- عون الشريف قاسم:
- دبلوماسية محمد (دراسة لنشأة الدولة الإسلامية في ضوء رسائل النبي ومعهاداته)، قسم التأليف والنشر، جامعة الخرطوم، عصمت سيف الدولة.
- غانم: محمد حافظ
- المعاهدات، دراسة لاحكام القانوني الدولي وتطبيقاتها في العالم العربي، معهد الدراسات العربية، القاهرة، 1961م.
- الغزالي: محمد فقه
- السيره، دار الكتب الإسلامية بمصر، 1982.
- الغنيمي: محمد طلعت
- احكام المعاهدات في الشريعة الإسلامية، منشأة المعارف - الاسكندرية.
- الاحكام العاده في قانون الامم، مطبعة اطلس، القاهرة، 1970.
- فتحي عثمان:
- الفكر القانوني الاسلامي في اصول الشريعة وتراث الفقه، مطبعة مخيمر، القاهرة.
- فرهنك جغرافياي، ملي:
- ترجمة د. حسين علي محفوظ، مكتبة كلية الاداب، قسم التاريخ.
- فرهنك طلاي:
- المعجم الذهبي، دار العلم للملايين، بيروت، 1980.
- فلهوزن: يوليوس:
- الدولة العربية وسقوطها، ترجمة يوسف العش، مطبعة الجامعة السورية، 1956.

- فيليب حتي، ادور جرجي، جبرائيل حيدر:
- تاريخ العرب، مطول، دار الكشاف للنشر والطباعة والتوزيع، بيروت، 1958.
- قلالي: ابراهيم هاشم
- لارق في القرآن، دار القلم، القاهرة.
- الكتاني: عبدالحى عبد الكبير
- التراتيب الادارية والعملات والصناعات والمتاجر والحالة العلمية التي كانت على عهد تأسيس المدينة الاسلامية، المطبعة الوطنية، الرباط.
- الكرمل: انستاس ماري
- النقود العربية وعلم النميات، المطبعة العصرية، القاهرة، 1939.
- كريستس:
- ارثر ايران في عهد الساسانيين، ترجمة يحيى الخشاب وراجعه عبد الوهاب عزام، دار النهضة العربية للطباعة والنشر، بيروت.
- كستر: ت، ج
- الحيرة ومكة وصلتها بالقبائل العربية، ترجمة يحيى الجبوري، دار الحرية للطباعة، بغداد، 1976.
- كلود كوهين:
- تاريخ العرب والشعوب الاسلامية، ترجمة د. بدر الدين القاسم، طبع دار الحقيقة، بيروت، 1972.
- المافروخي: مفضل بن سعد
- محاسن اصفهان، طهران، 1312هـ.
- المباركفوري: صفى الدين
- الرحيق المختوم، دار البشير، طنطا، مصر، 1989.

- المجذوب: محمد
- الوسيط في القانون الدولي العام، الدار الجامعية للطباعة والنشر، بيروت، 1999.
- محسن خليل:
- في الفكر الاقتصادي العربي الاسلامي، منشورات وزارة الثقافة والاعلام، دار الرشيد، 1982.
- محمد ابو زهره:
- العلاقات الدولية في الاسلام، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة، 1964.
- محمد حميد الله:
- مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، دار الآثار، بيروت.
- محمد رضا:
- محمد رسول الله (ﷺ)، دار الكتب العلمية، لبنان، 1975.
- محمد فرج:
- الفتح العربي للعراق وفارس، تقديم احمد حسن الباموري، دار الفكر العربي، 1966.
- محمد فرج
- الفتح العربي للعراق وفارس، تقديم احمد حسن الباموري، دار الفكر العربي، 1966.
- مسعد: مصطفى محمد
- الاسلام والنوبه في العصور الوسطى، المكتبة السودانية العربية، القاهرة، 1960.

- الملاح: هاشم يحيى
- الوسيط في السيرة النبوية، مطبعة جامعة الموصل، 1991.
- مونتغمري، وات:
- محمد في مكة، بيروت، 1952.
- ناجي حسن:
- القبائل العربية في المشرف في العصر الاموي، منشورات اتحاد المؤرخين العرب، 1980.
- نجمان ياسين:
- تطور الاوضاع الاقتصادية في عصر الرسالة والراشدين، مطبعة جامعة الموصل، 1988.
- النقشبندي: اسامة ناصر
- الاختتام الاسلامية في المتحف العراقي، دار الحرية للطباعة والنشر، بغداد، 1974.
- هنتس - فالتر:
- المكايل والاوزان الاسلامية، ترجمة خالد العسلي، الاردن، 1970.
- هيكل: محمد حسين
- حياة محمد (ﷺ)، دار المعارف، القاهرة، 1960.
- الياس فرح:
- مقدمة في دراسة المجتمع العربي والحضارة العربية، منشورات وزارة الثقافة والاعلام، بغداد، 1979.
- ياقوت: محمد كامل
- الشخصية الدولية في القانون الدولي العام والشريعة الاسلامية، دار الهنا للطباعة، القاهرة، 1970.

الدوريات:

- احمد: لييد ابراهيم

- التعبير التاريخي لتعبير الانتصار، (مجلة دراسات اسلامية، بيت الحكمة، بغداد، العدد الاول، السنة الاولى، 2000، ص6).

- التريكي: سعاد بو بكر

- (الخراج في الدولة الاسلامية، مجلة حوليات، الجامعة التونسية، العدد الثالث والعشرين، تونس، 1984).

- خطاب: محمود شيت

- ارمينية قبل الفتح الاسلامي وفي ايامه، مجلة المجمع العلمي العراقي، المجلد 34، ج1، سنة 1983.

- الربيعي: رشيد مجيد محمد

- تدوين المعاهدات ودلالاته عند العرب قبل الاسلام، (مجلة افاق عربية، عدد 14 / 1989 بغداد).

- عبد العزيز الدوري:

- نظام الضرائب في خراسان في صدر الاسلام (مجلة المجمع العلمي العراقي، المجلد 11، بغداد، 1964).

- العبيدي: عبدالحميد حمد شهاب

- الجهاد في ماضي الامة وحاضرها، مجلة دراسات اسلامية، بيت الحكمة، العدد الاول، السنة الاولى 2000.

- العثماني: المفتي عتيق عبدالرحمن

- مجلة المؤرخ العربي، العدد 62، بغداد 1980م.

- النعيمي: رياض هاشم

- الاحلاف السياسية في مكة ودور حكومة الملاء فيها، (مجلة دراسات اسلامية، العدد السادس، السنة الثانية، بيت الحكمة، بغداد).

الرسائل الجامعية:

- العمادي: رائد سليمان

- (طريق الحرير واهميته الادارية والاقتصادية في القرنين الثالث والرابع للهجرة التاسع والعاشر للميلاد في المشرق الاسلامي، رسالة ماجستير غير منشورة، الاداب، بغداد، 2000).

- النعيمي: رياض هاشم

- دور الانصار في المدينة، رسالة ماجستير غير منشورة، جامعة الموصل.

المخلص

المضمون الاقتصادي للمعاهدات في صدر الإسلام

إن الدراسات الاقتصادية في التاريخ العربي الإسلامي قليلة إذا ما قيسَت بالدراسات الأخرى، لذا فإن دراسة المضمون الاقتصادي للمعاهدات التي عقدت في صدر الإسلام تأخذ أهمية في توضيح الجوانب المشرقة وشموليه الإسلام واتساعه لكافة مرافق الحياة، على الرغم من أن هذه المدة الزمنية كانت قد تميزت بحروب نشر الدين الإسلامي وبناء الدولة العربية الإسلامية.

هذا الكتاب اشتمل على خمس فصول كان **الفصل الأول** قد درس مفهوم المعاهدات وطبيعتها ومراحل عقدها والوفاء بها.

كما تضمن **الفصل الثاني** على بعض المعاهدات ذات المضمون الاقتصادي عند العرب قبل قيام الدولة العربية الإسلامية. أما **الفصل الثالث** فكان المعاهدات في عهد الرسول محمد ﷺ، و**الفصل الرابع** المعاهدات في حروب التحرير العربية في العراق وبلاد الشام ومصر، وكان **الفصل الخامس** قد تضمن المعاهدات في حروب الفتوحات الإسلامية في المشرق.

وقد بين الكتاب أن العرب في حروبهم لم يكن هدفهم اقتصادي والحصول على الغنائم كما يدعي بعض المستشرقين، إلا أن الجانب الاقتصادي كان أحد نتائج المعاهدات وليس هدفها وذلك من خلال المبالغ العاجلة والجزية والخراج، وقد تضمنت بعض هذه المعاهدات التأكيد على اعمار الأرض وانشاء الجسور والقناطر والطرق ولم تكلف أهل المناطق المحررة أو المفتوحة فوق طاقاتهم ومستوى انتاجهم ومعيشتهم بل على العكس، لقد دفعت المبالغ لمن عمل معهم وحرمت الاستغلال والسخرة.

هذا الكتاب بين أن المسلمين كانت غايتهم في حروبهم نشر الدين الإسلامي وإخراج الناس من الظلمات الى النور وانشاء مجتمع جديد تسوده الحقوق

والواجبات وبنفس الوقت أظهر ان الجانب الاقتصادي كان من النتائج الطبيعية لهذه المعاهدات لتبني علاقات انسانية كما حددها الدين الاسلامي الحنيف وكذلك أظهر المستوى الرائع لقادة الجيش الإسلامي ومعرفتهم الدقيقة بحقوق الانسان ومتطلبات الحياة.

ABSTRACT

This thesis is a study of “economic signification” of treaties in early Islamic period. It is divided into five chapters. The first chapter deals with meaning of treaty in Islam, where negotiations preceeding it, its registration, its language , its collclusion , its *witnesses as well as its implementation and fulfillment*, are all discussed.

Chapter two discusses treaties among Arabs before Islam, where it shows that pre-Islamic Arabs knew alliances and treaties were written. This chapter also shows the economic signification of some of those treaties.

Treaties during the prophet’s time starting with al- Akaba pledges (Bai’ata al-Akaba), the constitution of al- Medina (al- Sahifa), as well as treaties that followed, are studied in the third chapter.

The fourth chapter tackles treaties during the wars of liberation and conquests that were Concluded by commanders of Arab armies and governors of provinces, who pursued their implementation.

As for the fifth chapter, it is dedicated to treaties Concluded during the period of Islamic Conquests of eastern provinces (al – Mashrik), which were in reality a Continuation to that of wars of liberation, both of which were concluded to the teachings and principles of Islam.

Inv:43

Date:15/2/2015

BIbliotheca ALEXANDRINA
مكتبة الإسكندرية
التزويد



دار الحماة للنشر والتوزيع

الأردن - عمان

هاتف: 5231081 فاكس: +96265235594

ص.ب: 366 عمان 11941 الأردن

E-mail: dar_alhamed@hotmail.com

E-mail: Daralhamed@yahoo.com



دار الإقتصاد للنشر والتوزيع

الأردن - عمان

هاتف: 5231081 فاكس: 96265235594

ص.ب: 366 عمان 11941 الأردن

E-mail: dar_alhamed@hotmail.com

E-mail: Daralhamed@yahoo.com



دار الحَمْد للنشر والتوزيع

الأردن - عمان

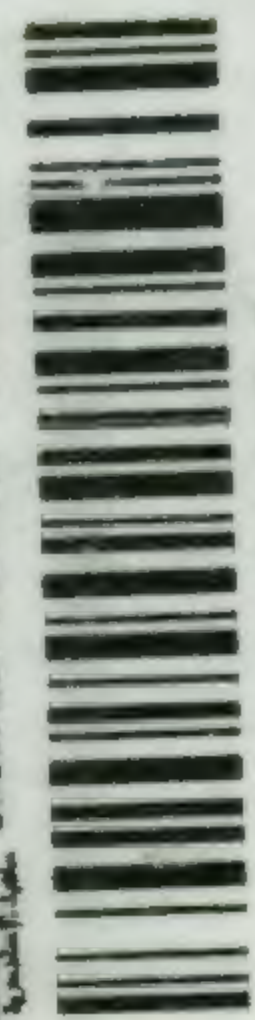
هاتف: 5231081 فاكس: +96265235594

ص.ب: 366 عمان 11941 الأردن

E-mail: dar_alhamed@hotmail.com

E-mail: Daralhamed@yahoo.com

Bibliotheca Alexandrina



1241033



9 789957 328313

للنسخة
5338656